

۴۸۲

jabir.abbas@yahoo.com

۴
۱۲
۷۶
۴۸۲

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

نسخ نفیس و یادگیری و تحفه بنفرد
مجموعه رسائل در عرفان و حکمت و تصوف

مولانا فضل و جبر الحارثی الکامل حسن ابن عبد الرحیم المرغی و بنجله الشریف
تألیف

۱- رساله مدارک التفریب فی سبک العواقب و شایسته الجایز فی ذایج المناقب که
بنایا بر و نامش هزاره مؤید الدوله لهدم نموده است

۲- رساله فی حسن سراج الحکمه و کشف ستر الخلیفه بحیث سبک الحکمه که سام شایسته
فاضل و فضل دوست کتاب بر مؤید الدوله فاضل و لهدم نموده ۱۸۴، ۱۷۱

۳- رساله مشکوٰۃ الحکمه و مصباح البیان فی معرفه حجه الناطق ۲۱۱، ۱۸۷

۴- رساله مسائلک الطریق و مدارک الحکمه و مناسج البصیر و شاهد المعر که سام

محمد شاه غازی لهدم در کتب ۲۸۵، ۲۱۳

رسالات چهارگانه در سالهای ۱۲۶۰ و ۱۲۶۱ هجری قمری نوشته شده

کتاب ۲۸۵ صفحه و قریب ۴ هزار و پانصد و هشت خط کتابت دارد

۱۲۲۵۱



۲۹۰



۳
۱۲

FAT

۲۹۰

نسخ نفیس دیباچه و تخریر

مجموعه رسائل در عرفان و حکمت و تصوف

تالیه

مولانا فضل و جبر الحافظ الکامل حسن ابن عبد الرحیم المرغنی و بنجله الشریف

۱- رساله مدارک الغرائب فی مکات العواقب و شایع الجایز فی مناجات المناقب که

بنایا بر و نامش هزاره مویله الدوله لهدم نموده است

۲- رساله فی محسن سر الحلقه و کشف ستر الخلقه بحیث مکلف المحقق که سامت هزاره

فاضل و فضل دوست کتاب بر امویله الدوله فاعاد تصدیق و لهدم نموده ۱۷۱، ۱۸۴

۳- رساله مشکوئ الحکمه و مصباح البیان فی معرفه حجه الاناطق ۱۸۷، ۲۱۱

۴- رساله مساکن الطرقه و مدارک المحققه و مناسج البصیره و شاهد المعجز که سام

محمد شاه غازی لهدم و در اسم ۱۱۳، ۲۸۵

رسالات چهارگانه در سالهای ۱۲۶۰ و ۱۲۶۱ هجری قمری نوشته

کتاب ۲۸۵ صفحه و قریب ۴ هزار دیباچه و تخریر و تزیینات دارد

۱۲۲۵۱



۲۹۰



نسخ نفیس و با نظیر و مختصر نبرد

مجموعه رسائل در عرفان و حکمت و تصوف

تالیم

مولانا فضل و جبر الحارث الکامل حسن ابن عبد الرحیم المرغی و بنجله الشریف

۱- رساله مدارک الغرائب في ساكنات العواقب و شاد الخياض في مناقب المناقب که

بنایا مروفا نام ش هزاره مؤید الدوله لهدم نموده است

۲- رساله في حسن سراج الحاله و كشف ستر الخلقه بحيث سكت الحصفه که سام ش هزاره

فاضل و فضل دوست کتاب بر مؤید الدوله فاضل و لهدم نموده ۱۸۴، ۱۷۱

۳- رساله مشکوه الحکمه و مصباح البیان و معرفه حجه الناطق ۲۱۱، ۱۸۷

۴- رساله سالک الطرقه و مدارک الحصفه و مناقب البصيره و شاهد المعر که سام

محمد شاه غازی لهدم و داسه ۲۸۵، ۲۱۳

رسالات چهارگانه در سالهای ۱۲۶۰ و ۱۲۶۱ هجری قمری نوشته

کلاً ۲۸۵ صفحه و ترتیب ۴ هزار و پانصد و هشت خط کتابت دارد

۱۲۲۵۱



[illegible]

الايمان فظهر حوض النبي صلى الله عليه وآله ويرى عليه كل محبة يسقى وينع كل
 منغص وهو عطشان فيظهر الصراط المدد على الزمان فلا يهوى ولا يحد ولا يصل
 الى الجنان الا ومعها بركة من خليفة الرحمن سيد احباب الاعراف ولى
 الملك المنان فيدخل الجنة كل من يحب من الابرار الجنان ويحل النسا
 بعرضه كل ذي ظلم وكل ان فاذا استقر في موطنهم الفتيان حيا بالموت
 فيخرج بينهما ما يندج الزمان لان الموت يظهر الجهل والاخرة دار العلم
 والحيوان فينبون خالدين مادام العلم والعقل في بقين فانما الامران
 الاصيلان عليهما يدور كلما فظهر بان احدهما باطن النبوة والاعلان
 والاخر باطن الولاية والسلطان فصل الله على النبي والولي الذين هما النبطان
 وسلم على الائمة الذين هم الحظوة والاركان والاخوة والحران فمناج
 الوحي والفرقان ومصابج الهدى والفرقان سيما صاحب العصر الزمان
 الذي هو الحجة لنا والهدى والبرهان صلى الله عليه وآله وآلته وابنته
 وشيعته مادام الوجه والفرقان **اما بعد** فيقول العبد الفقير
 الى محمديه الكواكب ابن حسين بن محمد القيم المسمى قدامي **الامير** الاشرف
 الاعلى والنواب الاعظم الاذنير العلوي عارح معارج العلم والعلو وصانع
 ملئ الخلق والولاة في مراسم العبودية والتمني لملك ممالك الحكمة

نام مولد

هذا كتاب مدار الغراب في مدار العوالم في مدار العبادات في مدار
 المناقب ومن الله بسم الله الرحمن الرحيم التوفيق وتحقيق المطالبين
 الحمد لله الذي لا يموت ولا يفتنى ولا يقضى عجايبه ولا يفتنى لانه كل يوم
 وشان الذي خلق الانسان وشفه بالعلم والبيان وكرمه بالطاعة
 والادعان ونجح له باب التوبة وحملها وسيلة العقابة والغفران والحق
 كل ذي جهل وحزن ويحب لقائه ويميل الى الرضوان فيرجى التوبة عن
 عباده الى ان يشاهد امر الآخرة بالعبادتهم فيشهد البصيرة
 والايمان بخمس الامانة اهل المسكن والفرقان ليجزيهم بما علوا ويسلم عما
 اعتقدوا بالجنان فيفوقون بما يجزون الى الماشاء الله الذين توفيقهم هو
 جميع ما في الاكوان باعادتها الى الفناء والامكان ويعود هو جبار كاهو
 قبل ان يخلق ما كان فيخلقها خلقا لا يقبل الزوال والنقصان فيخسر
 الناس جميعا فيعيدوهم سكران فيختم اعمال المكتوبة ويطاير طائر
 كل انسان نجاسا ويلاخط بالميزان ويبال بحري على حسب مراتب

الامان

والله المستند والوقوف السند والقول العند والوفا المثل والنجب
 المجدد للجب المؤيد المؤيد فرع أهل الشريعة وتعديل التمسك
 ورجع أهل الطريقة والهدى والعباد ومعاون أهل الحقيقة وتحقيق الرادة
 ومولاهم العزة في جميع الأقطار من أهل العلم والعرفان ونور أهل البر
 والإيمان العادل العادل الجليل والفاضل الباذل النبيل الذي لا يرحم
 بمسألة الأديان ولا يظلم في شيء الزمان صفوة سلافة السلطان خيرة
 خلاصة الخاتمة مؤيد الدولة أيد الله الملك المشرق وأيد الله الفضائل
 وشيد البنيان وأيده بالفواضل وأيده للأصان ورزقه دار الخلد
 خليفة الرحمن ونزله حضور راية الإيمان وشهو نور وجه العرفان
 صلى الله عليه وآله وأبانه وأشباعه ما دام المن والامتنان إن أبين كفيته
 المعاد على غير شريح به الصدر وطين به الفؤاد وخبر به الأوجع على الاعتماد
 فاضت إليهما ما يناسبهما من لحوال الدنيا والآخرة أماما للبيان والإحالة
 للفايزة فثبت وهذا الباب كذا بامتثال على مقدمته وعشرين باباً وثمينة
 مدارك الغرائب وفصل العواد في مشاهد العجايب في منهاج السالكين
 التسديد وتحقيق الطالب المقتصد وتفصيل الأيوام بصفة الأولى
 الألباب من الله الوقوف في السبل والباب الأول في التوبة وتبصيرها

حسب مراتب الباب الثاني في التوبة التي هي الموت والباب الثالث في لحوال
 التي هي حقيقة الموت وكيفيته **الباب الرابع** فيما بين الميت وخصوه
 الأئمة عليهم السلام **الباب الخامس** في لحوال البرزخ و**الباب السادس**
 في آلاء العباد وبقائه والمعاد وكيفيته **الباب السابع** في الجنة ومواقف القيمة
 ورومان ملك الناس فيها **الباب الثامن** في نعمتهم والآعمال **الباب التاسع** في أن
 السلافة يكون أعمال العباد **الباب العاشر** في آلاء الكتب **الباب الحادي عشر**
 في آلاء الباب الثاني عشر في میزان **الباب الثالث عشر** في سؤال الباب
الرابع عشر في الجوز وساقية **الباب الخامس عشر** في المطر **الباب السادس عشر**
 في الجنة وفيهها **الباب السابع عشر** في الأعراف وطحاها في فروع الموت
 بالجنة والجنة والنار **الباب الثامن عشر** في من يدخل النار **الباب التاسع عشر**
 فيما يكون بعد الخلود **الباب الأول** في التوبة وهي واجب على العباد
 لقوله وتوبوا إلى الله جميعاً أي الؤمنون لمحكم فكل من فعل ذلك أي بالدين
 آمنوا توبوا إلى الله توبة ضواحة أصغر من أن يكفر عن كبائركم ويدخلكم
 جنات تجري من تحتها الأنهار حقيقة التوبة الوجوه من طريق البعد
 إلى طريق القرب وهي من الله سبحانه القبول والوجوه من الخذلان إلى التوفيق
 قال الله تعالى التوبة على الله للذين يعملون التوبة بحسنة فمقبولون من ربهم

الباب الثاني عشر

فمن
 وعدوا أرباباً

نعم كذا

فأولئك ينوب الله عليهم وكان الله عليهم حكما وقد اختلفت معق قولهم في حاله
 على وجه آخر هان كل معصية يفعلها العبد جهالة وان كانت على
 العبد وهو لا يرى من العبد لله على السلام أقول وذلك ان العبد يخشى الله
 ويتقوه ولا يرى ان العالم من يعمل فالعاصي جاهل حيث يرتكب الذنب
 ولا يخشى الله قال الله تعالى لا يخشى الله من عباده العلل ^{الجهالة} وناسيها ان معقوله
 سبحانه لا يعلمون كنه معانيه من العقوبة كما يعلم الشيء من اثرها
 ان فلتخافهم الذلة الغاشية على الذلة السابقة جهالة وذلك جهل
 في الاختيار اقول الظاهر ان المراءى للجهالة العارضة من غلبة الشهوة
 فان الشيطان يلح على التوجه بها من الشهوة فلا يراه سوءا ويجهل ان يكون
 المراءى العاصي لا يعلم ان التوبة تخرج قلوبهم وجاهل بذلك ضعف تنويع
 من غير سبب اي يوبون قبل الموت لان ما بين الانسان وبين الموت قريب
 في الغيب ^{الجهالة} عن رسول الله صلى الله عليه وآله من تاب قبل موته بشتة تاب الله
 عليه ثم قال وان التوبة لكثيرة من تاب قبل موته ثم تاب الله عليه ثم قال
 وان التوبة لكثيرة من تاب قبل موته ثم تاب الله عليه ثم قال وان التوبة لكثيرة
 من تاب قبل موته ثم تاب الله عليه ثم قال وان التوبة لكثيرة من تاب قبل موته
 بساعة تاب الله عليه ثم قال وان الساعة لكثيرة من تاب قبل موته ثم تاب الله عليه

واهو بي الحلقه تاب الله عليه وفي رواية اخرى وان الساعة لكثيرة
 من تاب قبل ان يغفر بها تاب الله عليه ^{الجهالة} عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال
 لما هبط اليه قال عزتك وجلالك عظمك كما فاذا ابن آدم حتى تفتت
 روحه حبله فقال الله سبحانه عزتك وجلالك عظمك كما فاذا ابن آدم حتى تفتت
 حتى يغفر بها ثم الغرة تترق والباخرة من الاجسام المائعة في الخلق والاراد
 هاترة دار روح وقت التخرج من الصادق عليه السلام في قوله ان تبت لان قال
 ذلك اذا عاين امر الآخرة وعنت على اللام قال اول من فار اليه في القبر له
 اخبر منها فانك حليم وان حليم الخفي اليوم الذين قال البيرباري كيف مات
 العدل الذي لا يخجل ولا ينظم فتوا على طبل قال لا ولكن استلقى من الدنيا
 ماتت فوالا اهلها فاعطيت فاذا ما سئل البقاء اليوم الذين فقال الله
 قد اعطيت قال اطفي على لادام قال لاطفت قال الجاني في مجرى الدم والورق
 قال قد اعطيت قال لا يولد لهم ولعل الا يولد لاشان وراهم ولا يرضى وقوت
 لهم في كل صورة شئت فقال الله قد اعطيت قال رزقني قال قد جعلت لك
 ولذرتك صدرهم اطنا قال رزقي فقال البيرباري انك تفتت في كل وقت
 اجعين الاعباد منهم المخلصين قال الصادق عليه السلام ما اعطى الله تبارك وتعالى
 البعير اعطاه من القوة قال آدم يارب لطف البعير على لري واجرب به فيما يجري

تدفق

الدم في العروق واعطيت مما اعطيت فالي ولولدي فقال لك ولولدي لا تبت
 بواحدة وللبنت تبت لولدي الحما قال يا رب زدني قال التوبة مبسوطة الى من سئل
 للعلوم فقال يا رب زدني قال غفر ولا ابالي قال احب في ذنوبه بعض الاخبار واجعل
 لآدم ان من هم من ذنوبه بيتة لربك عليه فان عملها كتبت عليه بيعة ودفعت
 منهم بحنة فان لم يعملها كتبت احسنه وان عملها كتبت له عشر اوفى البعض
 الآخر قال الله لا يولد لك ولدا الا جعلت معه ملكا او ملكين يحفظاه قال رب
 زدني لان قال غفر الذنوب ولا ابالي قال احب في ذنوبه تبت لولدي الحما
 نصوصا قبل ان تأخذ التوبة بالصحيح لان التأنيب ينجي نفسه على ان لا ينجي
 اذ خرج الناس ويؤمن ان يا توأمتها الظهور انما هي التوبة للبيعة تبت
 التصحيح بمعنى العمل في الاخبار ان التوبة التصحيح ان يكون بالرجوع الى الله
 وانفصل وفيها ان التوبة التصحيح هو ان توبوا رجل من ذنوبه ونسوا ان لا ينجي
 اليه تبت الصادق عليه السلام قال رحم الله داود عليه السلام يا داود ان عبد
 المؤمن اذا ذنب ذنبا ثم رجع وتاب من ذلك الذنب استجبت له عند ذكره غفر له
 وانسيت له الخطية ولولدت له بيتة ولا ابالي وانما ارجو من ان قال اذا تاب العبد
 توبه نصوصا احبها الله فسر عليه في الدنيا والاخرة قبل وكيف يستعمله قال
 نبي عليه ما كتب عليه من الذنوب واوحى الى جوارحه ان يكتب عليه توبه واوحى الى

بقاع الارض ان يكتب عليه ما كان يعمل عليك من الذنوب فليكن الله حين يقبض
 وليس في شهيد عليه بئس من الذنوب تبت في الاخبار ان الاصل ان يذنب
 العبد ولا يخطئ نفسه بالتوبة فذلك الاصل وفي الاخبار ايضا ان العبد
 اذا ذنب في باطل سبع ساعات في بعضهما من غفرة لا الليل فان استغفر
 لم يكتب عليه وفي الاخبار ايضا ان استغفر في حيا توبه عبد حين توب
 من جعل منك لحظة في ليلة ظلمة في امر غفر علمه بالعلماء وشكره لغيره
 هو كذلك لا يجر ما يصنع ولا ينوي حبه حتى يضع راسه ليلام فانما قال فقال
 هل لك في احلك قال نعم قال هو هن فاقبضها فقام اليها فقبضها قال
 البار علي السلام والله اخرج توبه بعد حين توبه من ذلك الرجل من وجد
 راحلته ثم واعلم ان التوبة رجاء وراية تبت في الاخبار ان التوبة وما توب عنه
 اما تبت في الاخبار في مصالح الشريعة من الصادق عليه السلام قال التوبة رجل الله
 ومودعنا شدة ولا عبد من مداممة التوبة على كل حال وكل فرقة من العباد
 لهم توبة فوبة الانبياء من اسفل الى التوبة لا الانبياء من التوبة فخرج كرامته
 وفي بعض النسخ من التوبة من الفرج والتوبة الاولى من ملووت
 الخطايا اي خطايا الاور المقرة بالبال وعدم الطين ان القلب يذكرك الله
 وتوبة للتوبة من الاستغفار بغير التوبة التوبة العام من الذنوب ولكل واحد

منهم معرفة وعلم في أصل توبته ونهته انه قال ذللا سبيل وجهه فاما توبته
 العام فان قيل يلزم عباد الله لا يخرج من الجانية وانما واعتقاد التدم
 على ما مضى الخوف على ما بقي من عمره ولا يتصف بقبوله بخلاف ذلك الاكل يدم
 البكاء والاسف على ما فات من طاعة الله ويحجب عن التهورات ويستغفر
 ليحفظه على ما آتت به ربه ويصبر عن العود الى ما سلف من ذنوبه ويزيد
 الجهد والعبادة وتقصي عن الفوائد من الفرائض ويرى الظالم ويعمل في
 التواضع ويحذر له ويظلم بهاده ويفكر دائما في عاقبة ما يعمل ويبتغي ما يفيده
 منه الاستقامة في شئ من ربه وتوبته على ما سلف والبالا ليقطع عن
 التواهي فان وقع له طهارة من فحشه وزيادة في عمله ورفعة في رجاؤه قال الله
 ولعل الله الذي يصدقوا وعليل الحوازين ثم واما الله سبحانه وتعالى فانها
 ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وآله انه قال اني بالندم توبته واعلمها ما ورد
 عن النبي صلى الله عليه وآله الحبيب قال تدرون من التائب قالوا الله انما قال اذا تاب
 العبد الى ربه الحسن فليتب تائب ومن تاب لم يزد في العباد فليتب تائب ومن
 تاب لم يغير ليله فليتب تائب ومن تاب لم يغير ربه فليتب تائب ومن تاب
 ولا يغير حمله وطعامه فليتب تائب ومن تاب لم يغير فرسه ورسوله
 فليتب تائب ومن تاب لم يغير خلفه فليتب تائب ومن تاب لم يفتح

فله

قلبه لم يوسع كفه فليتب تائب ومن تاب لم يغير ليله ولا يغير ربه فليتب تائب
 ومن تاب لم يغير ربه فليتب تائب ومن تاب لم يغير ربه فليتب تائب واذا استقام على هذه
 الحال فان التائب عن الله على الله تعالى قال التائب اذا التبتين عليه
 ان التوبة فليتب تائب رضى الحسناء ويصبر الصلوات ويجاهد في الحق ويتقى
 نفسه عن التهورات ويترك ربه بصيام النهار ويصبر في قيام الليل
 ويحضر بطنه قبل ان لا كل ويقوم ظهره من مخافة الله اريد عظامه وقال
 الجنة ويزيد قلبه من هول ملك الموت ويخفف على من يتقرب الى الاجل
 فهذا ان التوبة فاذا رايتم العبد على هذه الصورة فهو تائب ناصح لنفسه
 واما الله سبحانه وتعالى عنه فقد ورد عن امير المؤمنين عليه السلام ان اصل
 الاستغفار هو الرجوع الى التوبة من الذنب الذي استغفرت منه وهو اقل
 درجة العاين وتر الذنب والاستغفار اسم واقع لعان ست واما الله
 على ما مضى والثاني العزم على ترك العود اليه ابدا والثالث ان تؤدى حقوق
 الخلقين التي بينك وبينهم والاربع ان تؤدى حق الله في كل فرض والحاصل ان
 العمل الذي يثبت على التوبة هو الرجوع الى الله في كل فرض والحاصل ان
 حديد ذلك وان نذرتك السيد ان الطاعات كما ذكرته لذات العاصي هو قوله
 بيان ذلك ان التوبة اما ان يكون من ذنب يتعلق به قالا او يتعلق بجوارحه

والأول انما ان يكون فعله صحيحا او لا واجب الاول انما ان يكون في حفظ نفسه ام لا
والأول انما ان يكون الاثر منه في بدن العاصي ام في نفسه هل هو متصور
اشار اليها امير المؤمنين عليه السلام فقال فيجب له في حفظ نفسه ولا يتعلق به في قوله
يكون فيه التزم ضامته وما في حفظ نفسه لا يترتب من الغرم على عدم العود اليه
دفع المائل التعليل كان مظهره فامتنع له اثر في بدن العاصي لا يترتب من اذابة
الجم في حيل الفتاة وماتت له اثر في نفس العاصي لا يترتب من الوضوء حتى
يذهبها والاطاعة كما اذا خاض الزرع العصب حتى يزيل الاثر الفاسد في نفسه
حق الاول لا يترتب من الخرج من حق الناس مما فيه اخلال بواجب لا يترتب فيه
من ادا حق الله في العلم ان الاخلال بالواجب يختلف احكامه بحسب القوا بين
الشعبية فمنها ما لا يترتب من فعله اذ كالكوة ومنه ما يوجب فيه القضاء
كالصلوة ومنه ما يقطع ان كل العبد على القول بالوجود بهذا الاخير
لا يترتب من التزم والغرم واداء سائر الحقوق وانما يتعلق به حق الادنى
فيجب فيه الخرج اليهم منه فان كان اخذها اجبة على الكد او ورثته
ان مات ولو لم يشك من ذلك وجب الغرم عليه وكذا ان كان قد فدى
وان كان قصاصا يجب الخرج اليهم منه بان يسلّم نفسه لاداء المقتول
فاما ان يقتلوه او يعفوا عنه بالدية او بغيره او كان في بعض الاحتمال

منه في المصالح
والاول انما ان يكون

فان قيل ان بعض التوبة اتمام اللقطة الاخرى فهو النقص واختلاف الدرجات والاضواء
 فعمل نوسا والى الساج وفي قوة الداعي اشرك في وقوع الدم عليها والى السج بعض
 يحتمل على هذا المعنى ان يحمل الاخبار للمقولة وفي صحيح التوبة عن بعض
 القبايح دون بعض اقول لمثل ذلك في كل الفحشاء والاعتداء وما اختلفوا في
 ايجاب التفصيل مع الذكر لظاهر ان التفصيل هو الحكم مع الامكان فتران
 من تاب عن معصية لا يفيد على الاثنان ما يماثي من غير مهل فيجب توبته
 اما لاهل امكان صدقات ومفاتيح الشرط طوعا او ذرا فوجب عليهم ان
 لا يقولوا اني انما اتقيد بقدر تمعني ليرتفع توبته والحق انه لا يشترط ان التوبة
 مقبولة الى ان يعاين امر الاخر حتى يواتي من غير خوف غلب على قلبه ولو
 فيه قبل توبته الا ان يعاين وقد اجابوا في جواب التوبة عقله والحق ان
 الذم على التوبع من مقتضيات العقل الفعيل واختلفوا في فورته الوجوب حتى قالوا
 بل من تأخيرها سلمت انما يجب التوبة على من لم يتقرب الى الكعبة
 ساعة واحدة ففعل اكثر من رسلان اربع كبار وثلاث ساحل ثمان كبار
 وهكذا والحق الفورية لكل الخارج لا يستلزم التكرار واختلفوا بعد التقوا في سقوط
 العقاب بالتوبة هل يجب على المذنب ان يلوذ بمبدأ التوبة كان ظلمه او فاضل
 فعمله بجانحه كروا وجهه والحق ان الله سبحانه مالك الملل لا يفضل الاماوار

取

قال سئل المومنين بماذا احببت لربها، انفق الناس انما رتبته فليست ارجو من
ملكك مرسلة وانما انعمت ان الذي اكرمني بهذا الدين في حاجتي
لقد انفق رسول الله صلى الله عليه وآله الموت الموت جاء الموت بما فيه
جاء بالروح والراحة والكرامة والجنة العالية لاهل دار الخلود
الذين كان لهما سعيهم وفيها رغبتهما جميعا الموت بما جاء بالشفقة والتأني
والكرامة والراحة لاهل دار الغرور والذين كان لهما سعيهم وفيها
رغبتهما فقال شيان يكرههما ابن آدم كره الموت والموت راحة للمؤمنين
وكره قلة المال وقلة المال قلة للحبيب عن ابي محمد العسكري عليه السلام
قال جاء رجل الى الصادق عليه السلام قال قد سمعت الدنيا فاقم على الله
الموت فقال ان الحيوة لطيف لا تقص فلا تغيب فطيف ظلمك من ان تموت
فلا تقص ولا تقص وقيل للصادق عليه السلام من اخفي الله الله انما ابتليها انه
ومن اخفي الله الله بعض الله فلهذا قال في تفسيره انما هو الله لشكره للموت
فقال البيهقي حيث نهى الله انما عند العانية اذا راي حاجتي فليستني احب
اليمن ان يقدّم والله يحجبني الله وهو لي الله حينئذ واذا راي ما يكره
فليستني بعض الدين لقا الله في جمل الله بعض لقا الله وقيل لعل السلام
ان ابادت كان يقول لكثرت بعضها الناس وانما احبها احب الموت واجت

الفقر

الفقر ولعل البلاء فقال ان هذا الدين على ما روي انما انفق الموت وطاعة الله
احب الى من الحيوة في مصيبتها الله والفقر طاعة الله لعل الى من الغنا
في مصيبتها الله والبلاء طاعة الله لعل الى من الصحة في مصيبتها الله
وعز الباقر عليه السلام قال لا يبلغ احدكم حقيقة الايمان حق يكون فيه
ثلاث خصال يكون الموت احب اليمن للثروة والفقر احب اليمن الغنا والمرح احب
اليمن الصحة فكل من يكون كذلك قال الحكم ثم قال انما احب الى احدكم موت
فحبها او يعيش في غنى قليل موت وله فحبكم احب اليها قال وكذلك
الفقر والغنا والمرح والصحة قبل اي والله عز وجل يعلم قال ما انزل الموت حق
من رايته من عندنا من اجله وعن سلمان الفارسي قال لولا التوجه لله وبجالة
قوم يلقون طيب الكلام كما يلق طيب القلوب فتميت للموت وقال رسول الله
من اراد الاخرة فليدع عزه والحيوة الدنيا وقال الكرواني ذكر الموت فانه هادم
الذات عائلتك ومن الذين ماتوا وقال الباقر عليه السلام الموت خير للمؤمن والكار
لان الله يقول وما عند الله خير من الاخرة ويول ولا يحبني الذين كفروا انما نملئ
لهم جحما لا ينهم انما نملئ لهم ليزدادوا انما اولهم عند مصيبتين وقال الميرزا
من جرب رمضان لملة ثم جرب لعل وقال الصادق عليه السلام مكتوب في التوراة ابنا
الاربعة اوفوا للحساب ابنا الحبين دمع وقد في حصاد ابنا التين

عالم الغنى والفقير

ماذا فعلتم وماذا عرفتم؟ السبعين عدواً انكم في الموتى أبناء الدنيا
 تكتب لكم الحساب ولا تكتب عليكم الشيا أبناء السبعين انتم لستم أبناء الله فارضه
 فقال ما تقول يومئذ رجل من اهل الجنة يقول بغير طبعه وديقه ويصعب فقال
 ما ترى الله صافاً باسره وقيل لا بل زمانا انكره للموت قال لا في عمره الذي بنا
 وحيثم الاخرة فتكفون ان تنقلوا من عمر الى اخره فيقول الامير المؤمنين عليه السلام
 ما الاستعداد للموت قال اذا الف الفرج واجتنب المحارم والاكتمال على الكرام
 ثم لا يزال اوقع للموت اوقع الموت عليه والله لا يزال ابن الخطاب اوقع
 على الموت اوقع الموت عليه من رجل الله صلى الله عليه وآله لا يتبين احد الا في
 له انزل به فقال لا تموتوا الموت فان هوى اللطم شديد وان من سعادة المرء
 ان يطول عمره ويرزق الله الاثبات لا اراد الخلود فقال الامير المؤمنين عليه السلام
 بقيت عمر الا حققة لم يدركها ما فاته من محبة ما فات من رزق ما فات من
 الشان بين الايات والاحاديث والاعمال على ما فيها من ما يرد على ذم
 طلب الموت وما ورد في الاعداء من استدعاء طول العروبة واليوعة وما روى
 من كراهة الموت من كثير من الانبياء والاولياء واجابوا بغير وجه الاذاهما ذكره
 الشهيرة في الذكر من ان حب لقاء الله في مقتب وقت تفضل على حال الاختصار
 ومعانية ما لم يستصعد لذلك بما من الصادق عليه السلام وفيه ان ذلك وضعف

المؤمن

المؤمنين المحل لهم بانها الذين يهادوا ان نعمتم انكم اولياء الله فان ظاهره
 بالبر عن هذا الشايل والثاني والثالث للموت فيفسد لقاء الله فكلها من حيث الاله
 الحاصل منه لا يسلزم كراهة لقاء الله فيضع ان الله هو بهيوت الموت
 ان الموت وان لم يكن في لقاء الله لكن في لقاء الله من دونه من حيث
 لقاء الله فيبقى الموت كالحالة والثالث ان ما روى من كراهة الموت فيكون
 على ما ذكره في الدنيا وشهواتها والتعلق بها وما ورد من ذلك
 على ما ذكره طاعة الله وتفضل رضاه وتوفي ما يوجب عبادة الله الا في
 وفيه ان ذكر كراهة الموت من جهة التحاليل بين العبد لقاء الله معجبه ولا ينبغي
 للعباد كبره ارضاع محاسبه من حبيب له من جهة الدنيا الرابع ان كراهة
 الموت في انهم اذا طالت ما فاته من محبة التعاد الا في رتبة بان يترك
 الجهاد والارباب والرفق والتمس التوكل في ان الظالمين من الجنة والبقايا
 والحاصل ان حب الحياة الفانية الدنيوية يتنازله اذا رزق على ما يوجب الحق
 الباقية الا في رتبة وفيه ان ذلك ان كان كذلك لكن خارج عما نحن في صدد
 اذا عرفتم في الشان بين الامير المؤمنين الموت في لقاء الله وما ورد من ذلك
 ان العبد يلزم ان يكون في مقام الرضا بقضاء الله فاذا اختار الله الحق فليزده
 الرضا بها والشكر عليها فلو لم يكن الحق والحال من فضل خطما لرضاه الله

وإذا اعتدوا اليك الموت فجان بني ذلك فلو كان من مذهبهم وأما الذي
 طلب الحياة والبقاء فلا ينافي الرضا بالقضا وفيه إخراج على غير ما إذا الأمر
 بقضى الموت غير الأمر بالرضا بالقضا وكذلك الذي يمتنع الموت ليس لأجل
 كراهة الموت بل هو قول حق التحقيق في الجواب أن الأمر في الموت لا ينسب
 الوصل والبقاء ومقتضى الحب والولاية والتمهي عن ذلك طلب الرضا المحبوب
 وتحمي الإرادة على إرادة المحبة لذلك لكل من امره محبوب على التجارة وتحصيل
 الألبان وطوائف الألفاظ فترتق غايه الاشتياق على ما أحبه
 ولكن لا يريد طلب الرضا منه وتحمي الرضا على ما وصله ما يرى في الزمان
 كيف يشقون أهلهم وأوطانهم ولكنهم لا يرضون بالرجوع إلا بعد تمام المقصود
الباب الثالث في أصول التي وصفت الموت وكيف قال الله أن الله
 توفيهم للملائكة فطلب إلى أنفسهم فبهم كتمت قالوا كنا مستضعفين في الأرض قال الله
 تكن أرضنا ساعة فهاجوا فيها فأولئك ما ولاهم جهنم وساءت مصير
 يعني الذين يقبض أرواحهم للملائكة ويقولون لهم فأتوني كتم من دينكم
 قالوا يستضعفنا أهل التراب في أرضنا ونغفوا من الإيمان قالوا الله
 تكن أرض الله ساعة وقال لهم الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشري والحياة
 الدنيا وفي الآخرة لا تبطل أعمالكم الله ذلك هو الفوز العظيم والمراد من الدنيا

فالحياة

الرجوع والرجوع فاما الذي سراج فالمؤمن اذا مات استرجع من الدنيا وولد بها ولما
الذي ارجع فالكافر اذا مات ارجع الشجر والارباب وكثير من الناس في الدنيا او احضر المؤمنين
احدا الذي لا يؤمن فمبعث الله به بجانين من الجنة ثم لم يها الشجر والارباب
النبي فاما النبي فمبعث الله به بجانين من الجنة ثم لم يها الشجر والارباب
وفيل الصادق عليه السلام صفات الموت قال في الامم المؤمنين كلهم يرجع فيمبعث
المبىة وينقطع القرب الا كلهم من ذلك الكافر كلهم الا في موضع العقارب
اواشد من ذلك فاما المؤمنون اذا اشد من ذلك الشجر والارباب وكثير من الناس في الدنيا او احضر المؤمنين
وتدبر في الدنيا حية على الارض قال كذلك هو على بعض الكافرين والعلماء من الذين
منهم من يبان ذلك انما يدركه الذي هو اشد من هذا الامم عند الآخرة فاشد
من هذا الامم عند الآخرة من عند الدنيا قيل فاما بالناس فكذلك اصل التبع
فيظن وهو محض ومضطر فيكون في المؤمنين ايضا من يكون كل في المؤمنين والكا
من يبادر عن كرات الموت هذا انما قد يقال ما كان من دابة المؤمنين هناك
فهو محض في الارض وما كان من سيرة فيتحقق من ذنوبه ليرد الآخرة فمبعث الله
مستحقا لولا ان لا يلا مع له دونه وما كان من سيرة فمبعث الله على الكافر فيظن
اجر حسنة في الدنيا ليرد الآخرة وليس له الا ما وجب عليه العذاب وما كان من سيرة
على الكافر في الدنيا ليرد الآخرة فمبعث الله به بجانين من الجنة ثم لم يها الشجر والارباب

وفيل

ذلك عنك وتكون تدخله في ذلك عليك قال فذلك الموت هو ذلك الحام
وهو آخر ما في علم من تحيض فوبك تنفك من سائر ما اذا انت ورت
عليه وجاوزت قبل نفوس من كل هم وادى وصلت الى محل سرور وفرح وقال
ايها المؤمن علي السلام من الشيعاء يا زيدا اني ارضاه عن يوتي حتى تلي
بليت فخصمها بذنوبها قال اما في ولد واما في حق بلوت الله عز وجل
وماله ذنب ان يرضي عليه النبي من ذنوبه فيشده عليه عند موته وقال
الصادق عليه السلام لعن الله من جحد رها شيعتنا فوالله ما هي الى
اسرع منها اليكم ان احدكم يصيبه الغرة من السلطان وما ذاك الا بذنوبه
وانه يصيبها الله وما ذاك الا بذنوبه وان ينجي عن الزرق وما هو الا بذنوبه
وانه يشده عليه عند الموت وما هو الا بذنوبه فقال والله انكم لا توادون
هبا في الآخرة وعجل لكم في الدنيا وقال علي السلام والله لا يصعب عي هذا الامر
مقطعه ان تار قيل ان من من فيعمل فيعمل قال الله اذا كان ذلك ابتلى الله
تبارك وتعالى اهلهم فحين فاذا كان ذلك كفارة لذنوبه والاضيق الله عليه
وزن وقران كان ذلك كفارة لذنوبه والاضيق الله عليه حتى ياتي الله
ولا ذنب له لم يعمل الفجرة وعن يعقوب بن شبيب قال قال الله عز وجل علي السلام
جعل عملك كذا وكذا امر ادع شيئا الا لمة وهو يعرف هذا الامر فقال هذا برحله

والناصب

النفس الطيبة المحبة والارحوم الى ملك راضية غنية فاقول في مبادئ وعلى
 حتى فيقول ملك الموت فنادت ان اخرجك الى الارض فليس لي احب اليه
 من اهل الارض فقال الباطل علي السلام ان آية المؤمن اذا حضر الموت يباض
 وجهه اشدين بياض لو نه وخرج جيبه ويبال عن عيبه فكيف التمتع
 فيكون ذلك خرج منه وان الكافر يخرج نفسه سلبا من شدته كزبد
 البعير كما يخرج نفس العبد فقال الصادق علي السلام ان الله يامر ملك الموت فيخرج
 المؤمن ليعود عليه ويخرجها من احسن وجهها فيقول الناس لقد سئل عن ملك
 الموت وذلك يقول من الله عز وجل عليه اذا كان من خطا اقراره ان يحسن الجواب
 بل فيكم مثل النفوس التي السلوا فيقول الناس انهم هم على ذلك ان الموتى
 رسول الله صلى الله عليه وآله ان ملك الموت يلقى من المؤمن عند موته ووصف
 الدليل من اللواتي يقوم هو وحده لا يدفون حق بيا بالتسليم ويشهرون بالجنة
 وقال الصادق علي السلام في قوله لا اذ لم يلق الموت فيقول ان ملك الموت
 ارى تله في الجنة فيقول ودون الى الذي يلحق اخراجه الى ارض فيقول له اريدك
 سبيل عن علي السلام قال ان امير المؤمنين صلوات الله عليه استلحقه عن ضاده
 التي صلى الله عليه وآله فاذا هو صبح فقال له النبي صلى الله عليه وآله اجعها و
 فقال يا رسول الله ما دعت وصفا ان اشد منه فقال يا بني ان ملك الموت

اذا نزل النفس روحها الى ملك راضية غنية فاقول في مبادئ وعلى
 على التلاجل بالافعال يا رسول الله اعد عليّ من ثياب هذا انسان يحب ما قلت
 فقال له اهل بيتي ذلك احدكم من اشد ما قال نعم كما جاء واكل مال اليتيم ظلما
 وشاهد زورا ورمى بالحق خبيثه صف من الملك انك من بيت علمهم ثياب
 خضر وصف عن لباس علمهم ثياب بود ينظر كل واحد من الفضائل في خضر
 بعد المرض ينظر للاهولة اشره والاهولة اخرى يبعث الله ملكا الى المؤمن
 يشهده وبارك ملك الموت ان يراى له من الموت فاما اخذ في خضر وهو راقي
 الى كيبه شفع الاجر علي السلام هذا والله ان يزل العبد ان يرضى له
 في توبيع اهل دوله فيقول لاني خيبر ان اصح عليك جنلي انظر الى
 مكانك فيقول ان مكانك فاذا به وقد نزل في جوق من الملك انك ينظر
 اليه علي السلام فاذا بلغت الروح الى الجنة ورثت شفع الى مكانك ان يجعله
 فيقول له ان خيبر ان اصح عليك جنلي انظر الى الجنة خيبر انظر الى
 الجنة فيفضل له ثياب الله ملك الموت ان يرضى به فاذا فارقه رده ثيابه ملكا
 اللذان كانا مؤمنين به سبكان ويترجمان عليه ويقولان هذا العبد كما سمعنا
 الذي ذكره شهدنا على الشاهد قال لا يا ربنا انا كنا مؤمنين به وقد نفقت له الى
 جوارك فانا نرا فيقول تعالى يا ربنا ان يرضى به وترجمان عليه وتشفع ان له

اليوم القيمة فاذا كان يوم القيمة انباه بكربلاء وشيأين يربى الى
 الجنة وضواها في الجنة **باب الرابع** فيما عاين اليك حضور الانبياء
 عليهم السلام عند ذلك وعند الذين وعرض الاعمال عليهم صلى الله عليهم قال الله
 الذين امنوا وكانوا يتقون لم ينس في الحياة الدنيا حق حضور الانبياء عليهم السلام
 وفي الآخرة حق الجنة لا يبدل الكلام في ذلك وهو في العظيم قال الباقر
 يا باقر اذا بلغ نضر الجبل فخرج فانه رسول الله صلى الله عليه وآله وعليه السلام
 معه بقدر عذاب فيقول له رسول الله ما اتقوا في انوار الله صلى الله عليه وآله
 فما اصابك من ذلك ما خلفك اما ما كنت تخاف فتعلمت ما اما ما كنت تحب
 ففعلت عليه انهما الروح اخرج الى روح الله ورضوانه ويقول الله عليهم
 مثل قول صلى الله عليه وآله فقال لا اخبرك بذلك من كتاب الله يقول الله
 الذين امنوا وكانوا يتقون الا بغير البصيرة قال قلت يا رسول الله ما السلام
 جعلت هذا النبي كونه على خراج نفسه قال فقال لا والله قال قلت
 وكيف قال قال ان المؤمن اذا حضر الوفاة حضر رسول الله واهل بيته المؤمنين
 على بن اسباط وفاطمة والحسن والحسين وجميع الانبياء عليهم الصلوة والسلام
 ولكن الكواكب منهم طاعة ويحضر جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل
 عليهم السلام قال فيقول امير المؤمنين علي بن اسباط عليهم السلام يا رسول الله انه

كان يحبنا وشوقنا فاجابه قال فيقول رسول الله صلى الله عليه وآله يا جبريل
 انك كان من يحب عليا وذريته فاجبه وقال جبريل عليه السلام ليكائيل
 واسرافيل عليهما السلام مثل انك تقولون جميعا ملك الموت انك كان
 من يحب محمدا وآله ويؤتي عليا وذريته فارفعه قال فيقول ملك الموت
 والذي اختاركم وكرمكم واعطى محمد صلى الله عليه وآله بالنبوة وخصه بالآية
 لا انا ارفع به من والى فوق واسبق عليه من اخ ارفع فيقول ان الملك الموت
 فيقول يا عبد الله اخذت فكما اقبلت اخذت دهان لمانك فيقول نعم
 فيقول ملك الموت فماذا فيقول عني محمدا وآله وبويعلي علي بن اسباط
 وذريته فيقول اما ما كنت تحب ففعلت الله منه واما ما كنت تحب
 ففعلت الله به افزع عني لاناظر الله ما عند الله قال فيقول عيب فيظن انهم
 واحد واحد ويقض له بالجنة فيظن انهم فيقول له هذا ما عند الله لك
 وهو لا رضائك في الحيا والى الروح الى الدنيا قال فقال ابو عبد الله عليهم
 اما ما رايت تحب ففعلت ما حجب لا يجوز من قوله لاحاجة الى الدنيا ولا
 الروح اليها ويأدى من بطنان العرش يبعثه ويخرج من حضرة بانها
 النفس الطيبة الى محمدا وصيه والائمة من بعده ارجو الى ربك راضية
 بالولاية رضية بالتواضع في عبادي واصلي خفي غير مشورتك عليه

ولكن الكفاية اسم فاعله لا يصحوا بانهم اعلموا السلام فلا يصحوا بالانكار
 التعقيل اقول اذا كان على السلام ابا الائمة تكون فاعله على السلام اهل المؤمنين
 ولذا قال على السلام لحدن ابي كبريتاني قال في العرف بالائمة الاخرى سب الدين
 والقرن بعد بسبب من العرف واليقين فوافي قوله لا حاجة بعني رفع
 حاجبه اشارة الى الاباء الامتاع عن الوجه الى الدنيا قوله على السلام غير مشروط
 احوال كون الخلق غير مشروط بالحق واللام وفي بعض الاثر ان رسول الله والائمة
 عليهم السلام بعد حصولهم وصية الملك الموت فيكون وسلمهم اياه اليه
 بقعودهم الى دار الجنان وكذا في العطاء في نظر المؤمنين اليهم ويتجمل بقول الوفا او
 تناول روحه في ملك الموت كائنا في الشرة من الذوق فاذا اقبل بوجه واحد
 جامعهم هناك فاذا جاءه منكر ونكير قال يا رسول الله لو ان الله يريد ليها افضل
 من هذه المصير من الملائكة لما سألناه ولكن ان الله لا يدين من امتنا الفيل لانه
 ينجيها ويكون معن بولاة في اركانه ولو لم يكن معوضا ماليا فاذا جاءه ملك
 الموت يخرج روحه مثل الله لذلك الفالج سادته الذين اخذهم اربابا من دوا الله
 عليهم من انواع العذاب كما ينظر اليهم ملكه ولا يزال العبد اليمن من عذابه طاعة
 له سواء اولى في غيره داي با من الجنة معنوها فيقول له منكر ونكير انظر الى ما صرحت
 من الجنة فيخرج في برة بارس النار يصل على من هذا بما فيقول رب لا تقم الساعة

۷۷

أبصر أيها الغافل الخبيث في الحماقة أرض طفلك وانظر في يدك والعز محمد صلى الله عليه وآله على ركبتي يدي عز الرحمن وربي عليا لعلمك على كبريتي بين يدي سائر
الائمة عليهم السلام الذي اعمل انهم الشبهة بجهنم فيري الجنان والعصاة ولنا
فيقول لعل الموت لو انك لا تبال به واليا كانت وصل يبرح بها
في حصرهم ويكون ما والى ذلك الجنان فانظر في معجب الهاوية فيريها
بما فيها من حروف عذابها فيكون موته بائس حصره وعظم اسفه في الحزين
عون قال دخلت على النبي محمد المربي عاندا فعلى التواضع بها فوجدته
يساق به ووجبت عنده جماعة من جبرائيل وكانوا عثمائية وكان السيد
جميل الوجه صاحب الجبة في بعض ما بين الكاهنين خدبت في وجهه فكتته
سودا مثل القطعة من اللباد فترزق زيدا في حتى طوى وجهه وادها
لغمة ذلك من حصره من الشبهة ظهر من الناصبة سرور وثمانه فلم يلبث
بذلك الا طيلة اربعين سنة في ذلك المكان من وجهه لعة سبضا فلم ترزل
ترزلا ايضا حتى خفي اسفه وجهه وانشرق واقر السيد ضاحكا مستبشرا فقال
كتب الزعمون عليا اني تخج بحب من هبات قد وبقى دخلت جنة عدن
وعلى الآلاء عن سيئاتي فانشر اليوم اوليا عليا. وتولوا عليا الحق للما
ثم من بعد فوا بانه واحد بعد واحد بالحق فترأسه قوله بالتحادة

حلیہ

ربي الخبائث التي تحت ليلون عليك هم قيام بين يديك فاذن لهم في الجواب
 فقال الربنا عليه السلام اجلسوا لئلا تكون ربة فقال للمريض سلام امرنا
 بالقيام بحضرت فقال المريض انهم قد كروا انزلوا من كل من خلف الله
 من ملائكة فقاموا لئلا يجلسوا حتى ياذن لهم هكذا ابراهيم عليه السلام
 ثم غص اقبل عينيه وقال السلام عليك يا ابن رسول الله هذا شخص امثال
 لي من اخواني محمد بن عبد من الله فاستمعوا لهم السلام وقضى الرجل ورضي
 عليه السلام قال حضر علي بن ابي طالب فقال يا رسول الله ان فلانا قد حضر الموت
 فحض رسول الله صلى الله عليه وآله ومعه ناس من اصحابه حتى اناه وهو غي عليه
 قال فقال يا امير المؤمنين اقبل حتى اسأله فانما اقول فقال النبي
 صلى الله عليه وآله ما ريت قال رايته بائنا كثيرا وسوادا كثيرا فقال فانها
 كان امره اليك فقال لا ترد فقال صلى الله عليه وآله قل اللهم اغفر لي الكبر
 من معاصيكم وابقبل مني البين طاعتك قال ثم غي عليه فقال يا امير المؤمنين
 خفف عنه ساعة حتى اكله فانما اقول فقال رايته بائنا كثيرا
 وسوادا كثيرا فانها رايته امير المؤمنين فقال يا ابن رسول الله صلى الله عليه وآله
 غفر الله صاحبكم قال الصادق عليه السلام اذا حضر ميتا فقولوا (هذا المكان
 لم يولد من سيرة النبي) قال قلت لا عبد الله جعلت ذلك يا ابن رسول الله

افضل من جرح الخصم في الكبر العدو

پت

وبينك وادى السالم قال اذا حضر الكافر حضر رسول الله صلى الله عليه وسلم على جبريل ملك
الموت عليهم السلام فيدفعه الله على علم فيقول يا رسول الله ان هذا كان
بغضنا اهل البيت فليغضه ويقول رسول الله صلى الله عليه وسلم يا جبريل ان هذا كان بغض
رسولنا واهل بيته وولينا فغضه واغض عليه ويقول جبريل يا ملك الموت
ان هذا كان بغض الله ورسوله واهل بيته ووليه فغضه واغض عليه
فيدفعه الله ملك الموت فيقول يا عبد الله اخذت خيالك فقتل اخذت ايمان
برائتك من النار ونسكت بالعصاة الكبرى والحيوة الدنيا فيقول لا فيقول
ان الله اعلم الله ليحيط الله به فيل وعذابه والتاراما الذي كنت تعلم من هذا
بل قيل في نفسه لضعف انه يوكل برؤسائه الشيطان كلام يبرز
في وجهه ويتأذى برؤسائه فوضع في بؤره فجعل يارب ابواب النار فيضط عليه
من فجحه والسيما والابواب من هذا القبيل كثيرة مستفيضة وقد اشهر بين
الشيعة حضور النبي صلى الله عليه وآله والاخرة عليهم السلام بحج لا يمكن انكاره الا
انه يجوز ان ادرك الشيفته للصورة وجهين احدهما ان هذا خلاف الخبر والاخر
انه خلاف العقل لما اذا قالوا اننا حضر الموتى لا فيض وصحهم ولا في عندهم اهل
واما الثاني فلا نرى ان يقع في ان واحد فيض روح الانسان من النار فيضاق
الارض ومعارها لا يمكن حضور الجسم في زمان واحد في امكنة متعددة

دعابوا

ولها باوعن الاول بوجه الاول ان الله قاد على ان يحجبهم عن ابصارنا الضرب
من الصلح كما ورد في قوله تعالى جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة
حجابا مستورا ان الله اخفى شخص النبي صلى الله عليه وآله عن اعدائهم ان اوليائه
يوثرون الثاني انه يمكن ان يكون حضورهم بحج على لطيف لا يراه غير المحضرون
ملك الموت واعوانه الثالث يمكن ان يحلوا الله كل من اهل البيت الاعلى صورته
الاسئلة تكون الموتى يشرفهم من علم عليهم السلام كما ورد في بعض الاخبار
لفظ التمثيل الرابع انه يمكن ان يثبتم صورهم في العرش بحيث ينالهم
الحضرة ويحكم معهم الامر ما ذكره السيد المرتضى وهو ان الغيبة تعلم ملك
الحال الزمعة ولا يثبتم واحدا منهم ان الحب يري في ملك الحال ما يري على الله
من اهل الجنة وكذا البغض لهم يري ما يري على الله من اهل النار فيكون حضورهم
وتحليلهم من عارة غيبته ولها باوعن الثاني باننا انما نعلم الله اذا ثبت
وقوع هذا الاتفاق وحض الامكان لا يمكن في ذلك مع انه اذا ثبت بان حضورهم
في الابد او الثاني يمكن ان يكون لهم اعيان مثالية كثيرة لما جعل الله لهم
من القدرة الكاملة التي بها امتازوا عن سائر البشر فيقول الظاهر ان الجنان
ان النبي صلى الله عليه وآله وسائر الانبياء صلى الله عليه وسلم يحضرون عند كل
الا ان المؤمنين براهم يجب ان يكونوا في ارضهم حيث يكونون وفي بعض الروايات

ان الكافر يذهب تحت العرش فيظفر لعقبتهم ولما كلفت فظهورهم فنى ان
ذلك بالكلوت التي نقطة منها محطه بالملك ختم وصيانة الظاهر في كل
شيء لكل شيء على احتمال فاذا عاين التي عاين الاخرة يشاهد لها الصم
حاضر في عند الموت ان كان منافاة لا قبل موت بعد ما عاين حقيقة علمهم
ولذا يراهم حيث لا يجب بل يرون هذا الحال في الدنيا الامر على ما هو عليه ولكنفت
حقيقة الاحوال **الباب الخامس** في احوال البرزخ ونحوه قال الله تعالى
ولا تخفون الذين قتلوا قبل الله اموالنا بل احياء عند ربهم يرزقون حين
عما انهم الله من فضل ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من ظلمهم الا خوف
عليهم ولا هم يخفون يستبشرون بنعمة من الله وفضل وان الله لا يضيع اجر
الحسين وقال حق اطباء احصم الموت قال رب ارجعون اعلم عمل الحيا
فما تركت كل انما طمعتوا لكم اوزن وراهم برزخ الى يوم يعثون وقال النار
يعضون عليها عند وارضيتا وقال لهم فيها رزقهم كوة وعشيتا في
جنان الدنيا قال الصادق عليه السلام يستبشرون والله في الجنة من لم يلحق بهم من ظلمهم
من المؤمنين في الدنيا وقال لهم والله سيعثن اذا دخلوا الجنة واستقبلوا الكرامة
من الله استبشرون من لم يلحق بهم من المؤمنين في الدنيا الا خوف عليهم
ولا هم يخفون وقال البرزخ بين امرين وهو الثواب والعقاب بين الدنيا والاخرة

فقال

وقال الله تعالى احاط عليكم الا البرزخ فاذا صار الا الى الجنة اولكم وقال
على رب الحسين عليها السلام ان البرزخ من ربي الجنة ارحم من جفر
النيران وقال في قولهم وراهم برزخ هو القبر ان لهم فيه طيعة فكم
واعلم ان الاجسام البرزخية التي تعلق بها الروح بعد الموت اجسام
مخالفة للمساوية الاجسام التي منها اتلفت هذا الهيكل وهي اجسام
لطيفة نورانية حيث مد كنه هذا الهيكل الباقى في النيران والتحليل
والاجسام البرزخية لا يرض لها التحليل بحسب الدنيا فاذا مات الانسان
وتعلقت الروح بهذه الاجسام اللطيفة فخرج الى عالم اللهوات والقد في الطهارة
ان كان من جملة السعداء انزل الى المحبة عالم الايمان كان من جملة الشقياء
وكذلك الاجساد التي هي باقية من قولهم الى اخره فبعض الاجساد بل هي
الاجساد الاصلية التي تبقى في القبر مستديرة تتحرك ولا تتبلد ويصل عليها
من روح الجنة ويحيا بها ان كانت من السعداء ومن شر لنا روحها ان كانت
من الشقياء وفي بعض الاشياء ان ارواح المؤمنين في ابدان كلابانهم
وانهم في محلات الجنة ياكلون ويشربون ووردة روح المؤمن حية في قلب
كفالة في الدنيا واذا قدم عليه القادر من قوة تلك الصورة التي في الدنيا
ومن الصادق عليه السلام قال ان الله ابقى بين الارواح في الاخرة قبل ان يخلق

الانسان بالحي عام مخلوق قام قائما اهل البيت لورث الاخر الذي انجى منهما
 في الاطلة ولم يورث الاخر من الولادة وعن علي السلام قال فلما ان كان
 من القربى فرجع ورجحان قال في برة خيرة نعم قال في الاخرة ولما ان كان
 من المكذبين الضالين فترك من جميع القبر وفضل به جميع في الاخرة وفي الحج
 ان البرزخ امين امين وهو الثواب والعقاب بين الدنيا والاخرة وروى
 ان عذاب القبر ثلثة اثار ثلث للغيبة وثلث للثبته وثلث للبول وقال
 الصادق عليه السلام اذا وضع الميت في قبره مثل النخس فيقول له يا هذا كذا ثلث
 كان رزقك فاقطع احبالك وكان اهلك فخلوك وانصرفوا عنك وثلث
 فقيمتك ما ان كنت اهون الثلثة عليك وفي الكا وغيره عليه السلام
 قال ما من موضع القبر الا وهو خلق كل يوم ثلث مرات انابت الثرى انابت
 اليلا انابت للرد وقال فاذا دخل بعدة مؤمن قال حيا واهلا اما والله
 كنت احب اليك وانت تمشي على حصى فكيف اذا دخل يطبق فترى ذلك قال
 فيفسح له هذا الجوف فيجلبه بابري معقد من الجنة قال ويخرج من ذلك جبل
 لورعيه شيا فاقطع احسن منه فيقول يا عبد الله ما ريت شيئا قط احسن
 فيقول انار ايل الحسن الذي كنت عليه وعملك الصالح الذي كنت تعمل قال ثم
 يؤخذ روحه فيوضع في الجنة حيث راي غزله ثم يقال له تفرحوا العاين فلا يزال

نقطة من الجنة فتصحب به بعد ان تها وطبها حتى قال واذا دخل الحيا
 قال لا حيا بل لا اهلا اما والله لقد كنت اعينك وانت تمشي على حصى
 فكيف اذا دخل يطبق فترى ذلك قال فاقطع احسن منه فيقول
 كان ويخرج له باب الى النار فيرى معقد من النار قال ويخرج من ذلك جبل
 احسن من راي قطا فيقول يا عبد الله من انت ما ريت شيئا قط احسن فان فيقول
 اناعلك الذي كنت تعمل وابل الجيد قال ثم يؤخذ روحه فيوضع في الجنة
 معقد من النار ثم تزل نقطة من النار فيصحب به فيجلب الهواجر من حيا
 الى يوم يبعث حيا على روحه وثمانين ثلث انقضت له فيها ثمانين
 ينفع على ظهر الارض فثبت شيئا ثم قد يسعد لحوال البرزخ بالنسبة الى من
 اكمل السبع او عرفت النار وقد فقت اجزاءه بمساواة ولا استبعاد
 اذا الاجزاء الاصلية مخطوطة الى يوم القيمة كما روى عنهم عليهم السلام
 وعن امير المؤمنين عليه السلام ان الجنة الضل التي جرد الله عنها قد معدت
 القبر ان يلبط على الكافر في برة ثلثه وثمانين ثلثا فيفسح له حيا ويكسر عظمه
 يترددن عليه كذلك الى يوم يبعث حيا وان ثبتت امة ما فتح في الاصل ان ثبت
 دوزعا يا عباد الله ان افسكم الضعيفه واجدادكم الائمة الائمة التي
 البصر ضعف عن هذا فان استطعت ان تخرجوا الاجسادكم وافسكم ما لاطامة

لهم به ولا يصبر لكم عليه فاعلموا بما الخليفة وارتكوا ما كره الله لهم والظاهر ان عند
هذه الحيات بعد الصفات المذكورة تكون الامم الحرة وهي من انقلب
حيات في تلك الشارة وروى ان سعد بن معاذ من جوارته رسول الله صلى
عليه وآله ايضا ولا ردا وكان ياخذ في الشرة مرة وبيرة الشرة مرة
وطرحه وسوى يديه ومع ذلك قال قد احسبته فقة وسئل عن سبها
قال ان كان فظفت مع اهله وروى ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ولا يظف
الغبار من كفارة لما كان منه فظفيع النعم وروى ان عيسى بن مريم عليه السلام
يعيد صاحب قبر من قال فاذا هو ليس بعبد فبذل الله عن ذلك فاوحى الله اليه
انك اولك ولد صالح فاصح طريقا واوى بيتا ففقت له بما عمل الله وروى
ان سعد بن جابر من الاخبار في قوله فقتل له انا جال ذلك ما نزل جليل من عند الله
فقال لا اطيعها فلهذا الوابحى انه هو المجلد والحد فضا الى الله بها بق
قال فباخذ جليل فيها قالوا الاثام صليت ايضا بغير وضوء ومرت على ضعيف
فلنضه فجلد به جليل فامس على قومه نارا ومن على السلام قال غدا رب العباد
يكون من النية والبول وعرب الرجل اهله وسئل البار عليه السلام عن رجل مع
الميت الجارية قال يتجافى عن الغل والخباء بطعام العود وطبا قال والغدا
كله في يوم واحد في ساعة واحدة قد ما يصل الغل ويضع القوم واما ما يصل

لذلك

لذلك فلا يصبر عليه عذاب ولا حساب بغيره فاما الله اقول الجبردين
في القبر صورتي لا مثقال لآلهته والاشياء عن نفسه بحسب الطبع فاذا كانت
مع العبد يتمكن العبد من الاعتماد عليه ليتجافى عنه العذاب والحساب
ومن رسول الله صلى الله عليه وآله قال بعض اصحابه كيف انت اذا اتاك
فتانا القبر فقال يا رسول الله ما فتانا القبر فقال صلى الله عليه وآله ملكان
فطان غيطان اوصواهما كالرعد القاصف واصبارهما كالبرق الخاطف
بطان في اشعارهما ويحزان الارض باسبابهما فيسئلانك قال وانا على
هذه الحال قال وانت على حالك قال اذن اقيها من سعد بن المسيب
قال كان علي بن الحسين صلوات الله عليه يعظ الناس ويذهبهم في الدنيا ويقيمهم
في الآخرة بهذا الكلام في كل جمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وآله
وخطب عنه وكتب كان يقول انما الناس اتقوا الله واعلموا انكم اليه ترجعون
فقبل كل فضل اعطيت في هذه الدنيا من خير محض وامع من سوء تود لو ان
بينها وبينه امدابعدا وحده الله فقهه وحيل ابن آدم الغافل الذي
يقول عنه يا ابن آدم ان لعلك اسرع مني اليك فاقبل بغير احتساب
يطيلك ويوتيك ان يدركك وكان قد اذيت اهلك فقبض الملك روحك
وصرت الاقرب وحيد في ذلك فيه روحك فاقم عليك غير ملوك

۶۵

منكر وتكلم لسانك وشهد بلسانك الاوان ما سئل انك عن ربك الذي كنت
 تعبد وعن نبيك الذي اوى اليك وعن ضيفك الذي كنت تدب فيه وعن كتابك
 الذي كنت تتلوه وعن اهلك الذي كنت تتولاة فخرجت غافقة ومسالك
 من اين كنت بهما الفقه فخرجت من وانظر نفسك واعلم الجواب قبل
 الامتحان والاسئلة والاختبار فانك سوف تفتت اعارفا بدينك مشيعا
 للصائغين وموالي الايلاء الله له والى الله تجتهد وانظروا ايها الطالب بالصواب
 فاحسن الجواب فشرت بالجنة والارض من الله والى الله ان تسبقك
 الملك بالروح والايحسان وان لم تكن كذلك تلجج لسانك ووضعت تحتك
 وعيت عن الجواب وشرت بالنار واستقبلت ملائكة العذاب بزرانيم
 وضلي تصيح عن الموقنين صلوات الله عليهم ووالله قال ان ابن آدم
 اذا كان في آخر يوم من الدنيا واول يوم من الآخرة مثل له اهله وماله وولده
 وعليه فيقبل له الله فيقول والله اني كنت عليك المحيا شيحا فاني اضل
 فقول خذ حقك منك ثم يلق الله له فيقول والله اني كنت لك محبا
 ولا كنت عليك المحيا فاذا الى عندك فيقولون نوديك الى حفلة فنوداك
 فيها ثم يلق الله له فيقول والله اني كنت فيك لاهدا وانا كنت على نفسيلا
 فاذا عندك فيقول انا فريك في فرك وجمعك حشر حتى اعرض انا وانا على ربك

وهو وليد الله عليه سيات الا من عقارها وهو لها فتى شحق
 بعثه الله من بصره وانه لم يبق في ايام السابعة من اربع من الشهر الذي صلى الله
 عليه والى قوله ثبت انه الذي انصوا باقول الثابت في الجوة الدنيا
 وفي الاخرة قال في العتبات الموقوفة على علي بن ابي طالب من قوتى مسكنا في
 ضعيفا وصرفه على ما يخالف فالحق في الله يوم يبعثون ان يقول
 ربي محمد بن علي وليي والكعبة قبلتي والقرآن بحقي والمؤمنون اخواني
 والمؤمنات اخواتي فيقول الله ادلي بالحق فوجب لك انما ارجع الجنة
 عند ذلك يقول عليه ما به انتم رياض الجنة ومن الصادق عليه السلام قال اذا دخل
 المؤمن بقره كانت الصلوة عن يمينه والركعة عن يمينه والابوطل على يمينه
 ناحية قال اذا دخل على الحيطان الذي انما يمانه قال الصلوة والركعة
 والبرودونكم صاحبكم فان يخبر عنه فنادونه ومن احدهما عليها السلام قال
 اذا لمات المؤمن فدخله في قبره صورة صورة احسنه وجهها
 واليها يجرى بها في قبره صورة صورة من يمينه واخرى عن يمينه واخرى بين يديه واخرى
 خلفه واخرى عند رجليه وتقف التي هي احسن من فوق راسه فان اذن بيبه
 مفتة التي عن يمينه ثم ذلك الى ان يوقى من الجهات التي تقول احسنه
 صورة من انتم اكرموا فتقربوا فتقول التي بين يديه انا الصيام فتقول التي خلفه

الاجل

عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال اذا دخل المؤمن قبره فدخله في قبره صورة صورة من يمينه واخرى عن يمينه واخرى بين يديه واخرى خلفه واخرى عند رجليه وتقف التي هي احسن من فوق راسه فان اذن بيبه مفتة التي عن يمينه ثم ذلك الى ان يوقى من الجهات التي تقول احسنه صورة من انتم اكرموا فتقربوا فتقول التي بين يديه انا الصيام فتقول التي خلفه

فكأنه

سعت النار يقولون فقال فيضربنا بربنا بواقع عليه الشيطان الانس
والجن لم يطعوا ما قالوا فذبحوا كل ذبح الرصاص فبعيد ان في الروح فوضع قلبه
بين ارجل من ناروا جمع فيقول يا رب اخرجني من الساعة وورديني آخر مثله
قيل هذه الاخبار ردا على ان اسلام الخوارج انهم قتلهم بائنة الهلكي
عليهم السلام فنفى عن قلبه في هذا الحديث الله لا يخرج فيه اقول للاسلام صورة
وقال الحقيقة وروح انما الصورة والقال فهو ما اخذ من افواه الرجال
قال الصادق عليهم السلام من اخذ من افواه الرجال رده الرجل وانما
الحقيقة والروح فهو ما اخذ من حجة الله ثم كذبوا بائنة الهلكي
وبابه قال الصادق عليهم السلام من اخذ من كذا الله كان اثبت
من الجبال والواضع عليهم قال ان المؤمن اذا اخرج من بيته شيعته
الملائكة الى ارضه فريدهم عن عليه حق اذا انتهى به الى ارضه قال له الارض
مجايلك واهل اهل الله لقد كنت اخب ان يبقى على مثلك لئلا ترى ما اصنع
بك فوضع عليه من صوره ويدخل عليه في قبره ملكا القبرها اعيد القبر منكر
وكذا فيلقان في الروح الحق فيقعدانه ويسئلانه فيقولان من ربك فيقول
فيقولان ما ذنبك فيقول الاسلام فيقولان من ربك فيقول محمد بن عبد الله
فيقولان من امامك فيقول فلان قال فينادي مناد من السماء صدق

عبد آخر شواله في قبره من الجنة وافتحوا له قبره بابا الى الجنة والبعثون نيا
الجنة حق يا ربنا وما عندنا خيل فيقال له من نوحه العرش في نوحه الاحلام فيها
قال وان كان كافر اخرجت للملائكة نبيعه الى قبره بلعونه حتى اذا انتهى الى
قبره قال له الارض لا مرجا لك ولا اهلا اما والله لقد كنت البعض ان يبقى
على مثلك لئلا ترى ما اصنع بك اليوم فقص على حق في جوارحه قال فيقول
عليه ملكا القبرها اعيد القبر منكر فيقول يدخلان على المؤمن والكافر
وصورة واحدة فقال لا انا فيقعدانه فيلقان في الروح الحق فيقولان
لهم ربك فيسأل فيقول فيسمع الناس يقولون فيقولان لا دريت له ما
فيقولان فيقولان لا دريت ويسئل من امام زمانه قال وينادي مناد
من السماء اكتب عبد آخر شواله في قبره من النار البسوه من ثياب النار
وافتحوا له بابا الى النار حتى ياتيها وما عندنا خيل فيقال له من نوحه العرش في نوحه الاحلام فيها
ليس من خيرة الاطهار في قبره نارا الوتر بسلك المزيه جبالها من تحتها
رميها قال عليه وسلم الله عليه في قبره طليحات فنهضت نهضا والشيطان
نفت منها ولبس عذاب من خلق الله الخبيث والاس قال وانه ليس بخوفنا الم
ونفس ابداهم هو قول الله فينتقم الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحيرة

الدنيا وفي الآخرة ويعين الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ومن الساعة عليهم
 قال لا يسئل في القبر إلا من حضر الإيدان حصصا أو بعض الكفر حصصا والبقية يلحقون
 عنهم ولا يعاب بهم قيل غائبون قال عن الجنة القائمة بين الجنة كره فيقال
 للمؤمن ما تقول في فلان بن فلان فقول ذاك ما هو فيقال له نعم أنا ما الله عنك
 ويخرج له باب الجنة فيأخذ الجنة من روضها اليوم القبر ويقال للمكان ما تقول
 في فلان بن فلان قال فقول قد سمعت به وما أدري ما هو فيقال له لا أدري قال
 ويخرج له باب من النار فلا يزال يحفر من حفرها إلى يوم القيمة وعن الصادق عليه السلام
 قال لا يسئل في قبره عن خمس عن صلواته وذكواته ونحو ما يصدر ولا يسئل
 إلا أنا أهل البيت فيقول للوكلاء من جانب القبر الأربع ما دخل فيكم من شخص على
 تمام القول وإنما يسئل عن هذه الثلاثة لأنها عارف الإسلام كما روى عن الباقر
 قال عليه السلام في الولادة أفضل لأن الولد هو الذي يسئل عليهم وعن الصادق عليه السلام
 قال لا يسئل منكم على هذا الأمر بعد قيل إن مات على ذك قال وإن مات
 على فراسة حتى عند ربه يزرق في الأخبار إن الأرواح جنود مجتدة فما تعارف
 منها ائتلف فما تناكرتها اختلفت ورحل الأرواح لتلقى في الأرواح الهوى
 فقارضا فإذا قبل بوضع من الأرض قال في قوله مقتله من هول عظيم
 تتركوا ما فعل فلان وما فعل فلان فكلما قال فربما يوجه إلى الحق بهم وكلما قال

قالوا هو هو قال نعم ومن جعل عليا في غضبه عند موسى قال فلما من تحت
 موازينه فاعلمه ما يرى وما أدري ما عليه نار حامية وورحان المؤمن
 ليس وراءه له فري ما يوجب عليه ما يكره وإن الكافر ليس وراءه له
 فري ما يكره ويوجب عنه ما يوجب فيهم من يزرع كل جمعة منهم من يزرع على قدر
 وورحان يزرع في الجنة وفي النهر وفي الجنة على قدر منزلته وروى أنباقي
 في سورة طار الطيف في قطع على حد وهم فيفسر عليهم وورحان المؤمن يزرع
 أصله على قدر فضله منهم من يزرع في كل يوم ومنهم من يزرع في كل يومين
 ومنهم من يزرع في كل ثلاثة وفي الأخبار أنه لا يموت من في شرق الأرض
 وغربها إلا يلحق روحه بوادي السلام وأنه يحجبون فيه لحقا فلقا كحل
 وأنها البقية من الجنة عدن وروى أن الروح صير في القالب في الدنيا
 فياكلون ويشربون وإذا قدم عليهم القادم غفوه تلك الصورة التي كانت
 في الدنيا عن الصادق عليه السلام أن المؤمنين إذا أخذوا مضاجعهم أصعد الله أرواحهم
 اليقين يضيء على الموت جعل في ربايع الجنة كنوز رحمة وفور غيرة وإن الله
 عليها الموت بعثها مع أمثاله من الملائكة إلى الأبدان التي هي فيها قال
 أرواح المؤمنين في حجرات الجنة يأكلون من طعامها ويشربون من شرابها
 ويتوارون فيها ويقولون ربنا لأنهم لنا الثالثة ليخبر لنا ما وعدتنا

عز الباقى على القدم من رسول الله صلى الله عليه وآله قال اذا حمل عبد الله القبر
نادى حملة القبر يا اخوتاه ان اشكوا اليكم ما وضع فيه اجرة النقي ان
عند الله جنة عاقرة في ثمره يصدر من اقسامه انما هي انما هي اشكوا اليكم
دنيا غنى حتى اذا اطاعت الهياكل في اشكوا الخلاء الهوى متون قد تفرقا
مضى رعدا وبنوا اشكوا اليكم اولاد اعيانهم واثارهم على قنقري فاكوا امالي
واسلموني واشكوا اليكم ما لا امسى في جنة الله فكان وبال الله كان نفعه لغيري
واشكوا اليكم دار الفسق عليهم لحيي وصار سكا فاشكوا اليكم كمال القوي
في قنقري ينادى نابت الذود انابت الظلمة والوحشة والفسق يا اخوتاه
فاجيبوني ما استطعتم واخذروا مثل ما هيت فاني قد تفرقت بالنار والزل
والضعف وفضل العزيز الجبار وحسنه على ما طقت فحسب الله ما طوعوا ولما
فما من منفع بطاع ولا صدق ويحق فلو ان ذكره فاكول من المؤمنين فاذا
حضر ردت الروح فبصره وجاء ملكا القبر فاحمها وكان الباقى على السلام
سبكي اذا ذكر هذا الحديث وسئل الصادق عليه السلام عن المصلوب بعين عبد
القبر قال نعم ان الله يامر الهوا ان يصفطه فقال ان رب الارض هور رب الهوا
في حق الله الى الهوا فيصفطه ضغطة اشد من ضغطة القبر فاعلم ان البرزخ
واحد لكل موجود في شاة الملك لكنه مستور ومحجوب عن اهل الملك الذين

منه الى العرش والعرش

في النال وإنما يقع على الجسد الباقية في القبر واقع لألغفات الروح البدن اعلم انه لا
 في القبر إلا من يحسن الإيمان بمحض الحس الكفر محض اولنا المستغفرين بالله
 والولدان فانهم يهون ولا ينال عنهم ولكنهم لا يخرجون من خضمهم من كان له
 عمل ملحوظ في حشره عدو فان خياله اشد الى الجنة التي خلقها الله بالمغرب
 فيض على الروح في حشره في يوم القيمة حتى يلقى في محاسب حبه تروسياته
 فلما الى الجنة ولما الى النار فحولا الموت حوون لا مراءى عن البايع عليهم السلام ان
 تخرجته خلقها الله في المغرب دعاء فراكهم يخرج منها واليه يخرج ارواح
 المؤمنين من خضمهم عند كل مساء فتسقط على ثمارها وتاكل منها وتقيم في
 سلاوق وتغار في خلقها طلع الفجر احييت من الجنة فكلت في الهواء بين السماء
 والارض طيرة ذئبة جعلت تدهن جوفها ان طلع الشمس سلاوق في الهواء
 وتغار قال وان تدهن باراؤا للشر خلقها ليكفها ارواح الكفار وما يكون
 من زخمها اذ ينزل من عيشها السلام فاذا طلع الفجر هاجت الى اوابين بقيا الله
 بهوت اشتر من نيران الدنيا كانوا في حياتهم وسعافون فاذا كان
 الماء عاذا الى النار فكم كذلك الى يوم القيمة ومن الصادق عليهم السلام قال اذا كان
 يوم القيمة يوم العدين امر الله جنود الجنان ان ينادي في ارواح المؤمنين
 وهم في غفوات الجنان ان الله قد اذن لكم بالزيارة الى اهل الكيم واحباكم

ونزل

من اهل الدنيا فامر الله جنود الجنان ان ينادي لكل روح بناء من فوق الجنة عليها
 قبة من زبرجدية خضراء فاشأها من باقوت رطبة صفراء على النوق حلال
 وبراق من سندس البنان واستبحها من يكون تلك النوق عليهم محل الجنة
 متوجون بنجان الذي يطبق في كنفه الكواكب الدرية في جلالها من جبر
 الناظر اليها الامن البعيد فيكون في الوعة ثيابا رقيقة من اهل السموات
 ان يتقبلوه في مستقبلهم ملائكة كل ملائكة وتضعهم ملائكة كل ملائكة الى السماء
 فينزلون بجوارى السلام وهو اذ يطلع الكوفة تنشق قرون في البلدان والاصا
 حتى يروا اهلها الذين كانوا معهم في الدنيا واعمالهم ملائكة يصرفون
 ويوجههم عما كانوا من النظر اليه الى الجحيم وينزلون في الجنان حتى ما
 اذ يصل النار من روح اهل الدنيا الى اصابهم من مصلاهم ناري فيهم جبرئيل
 بالحيلى الى غفوات الجنان فيرجعون في جلال في الجحيم فاجل ذلك
 هذا اللبون في حال الحاد فقال ابراهيم ملعون تحت النوى وفيه النار
 وارواح خبيثة مسكونة في جوارى بهوت من نيران الكبريت في مكبات الخبيثات
 الملعونات يؤذون ذلك النوى والاهوال الى الجنان الملعونة للجنة تحت النوى
 فيقع النار في نيران النائم اذا رأى الاهوال فلا تزل تلك الجنان
 نزعته دفعة وتلك الارواح معدية باقواع العنار في انواع المركبات

لنخطات المعونات الصفونات مضافات فيها الذي روعا ولا راحة
 لم يصب قاتنا فيها الله من تلك المركبات فترو في الابدان وذلك عند
 التشرية فخصر بعناهم فخصر الى ان ابد الابدان ودهر الدهر ان اول انشا
 من هذا الحديث القهيان ان العباد لا يرواح وللان ابدان كلاهما كما بينا سابقا
 وان ارواح العباد من المزمين ينقلون الى اجبان الآخرة التي هي في السماء
 وان ابدان الانشياء تعذب تحت التوى كان ارواحهم تعذب في بربره
 الى ان يعيدهم الله فيسقم منهم وتصور الى ان ابد الابدان اعادنا الله من ذلك
 وجعل الخمين **الباب السادس** في ان العالم وبقائه والمعاد وكيفيته
 قال تم كل من عليها فان ويقع جردك في الليل والاكرام اعلم ان الله سبحانه
 يفي الاشياء بعد وجودها حتى يصير وجودها كالمفقودها كما اوجد الاشياء
 ولكن موجوده وليس في الدنيا بعد ان يبعثها بالبحر انشاها واخر ابعثها
 بلها بالثبة الى الامكان والقدرة سواء بلها للجهنم للقلبان من القدرة
 والامكان لولا الانشياء لظهر الابدان لولا الابدان لخلق الانشياء
 وكل واحد منهما على مدين احدها الابدان مع الانشياء والافناء مع الابدان
 وذلك في كل ان فان الله سبحانه يبدى الاكوان من القدرة والامكانات
 قائمين انا الله وبعيدها كما بين في كل ان قائمين انا الذي يخلقون وهكذا الاشياء

تد في كل ان من الامكان الى الاكوان ومن الاكوان الى الامكان ولكن شدة
 اتصال الاجادات وعندها لا ينفك عنها من شدة اتصال الانشياء آتت وعندها
 لا ينفك الوجود ولا يعيت الباب في العقول عن ادراكها وقوة الاول
 ولهذا التفرع الآيات والاختبار يدل على وجود الاشياء وبوتها وهو كمالها
 وحر في الخلق والتدبير الاحكام والتكليف في بعض مبادئ على الجهل والافتاء
 مثل قوله كل شيء هالكل قوله كل من عليها فان وقوله الصادق عليه السلام
 الآن كما كان وقوله على علم لا شيء غير الله وامثال هذه واعلم ان سر الربوبية
 ان لا ينفك الابدان من الانشياء التزم الربوبية والتسلطة والالتم استغناء
 الملك عن الملك فلا يكون الملك كالحا اذا كان بقاء الاشياء بينهما
 كبقاء البناء من البناء ليعترف الضائع من الصانع واذا كانت الاشياء باقية
 باجاء الله في كل ان وفانسة باقية فكل ان فاعلم بان الانشياء والاعادة
 كالاجادات والابدان فانه سبحانه يخلق الوجودات الكونية ويبعثها من الامكان
 ويخلق منها العقول ومنها الارواح ومنها النفوس ومنها الافلاك ومنها
 الطبايع ومنها العناصر ومنها الواليد ويبعث في كل ان الواليد ويعيد لها
 والعناصر ويعيدها ليعيدها الى الطبايع وهكذا الى ان تنقل الى الامكان كما بينا
 ان خلق يعيده ثم لا يتخرون وقال تم بلهم في من خلقه جرد وقال وسيد

ملكوت كل شيء اليه ترجعون ولما اقيم الامر من الاجاد والافناء فهو الاجاد
 بلا البعاد والافناء بلا انشاء وذلك عند تمام هذا العالم الاكون فانه اذا
 كان ذلك انما الله اسير في انزل ويصطط الى الدنيا ومعه الصور والصور
 راس له صرطان ومن طرف كل منها ما بين السماء والارض فارت الملائكة
 اسير في قهبط الى الدنيا ومعه الصور فالواقد ان الله في موت اهل الارض
 وفي موت اهل السماء فيصطط اسير في تجلج ببيت المقدس فيصعد القبة فاذا
 راول اهل الارض فالواقد ان الله في موت اهل الارض فيفخ فيه نفخة فيخرج
 الصور من الطرب الى اهل الذي على الارض فلا يبقى في الارض ذرورع الا صغر
 ومات وخرج الصور من الطرب الذي على السموات فيموت اهل السماء الدنيا ثم
 اهل السماء الثانية ثم الثالثة ثم الرابعة وهكذا الى السابعة فيصعد الى
 جبل في اسير في الارض فيقول الله ملك الموت يا ملك الموت فيموت
 ثم اهل الارض بمينه ويعيد الى الامكان بقدرته فرائد السموات بمينه
 ويعيد الى الامكان بقدرته فيبقى كل شيء يكون ولا يبقى الا وجهه الذي هو
 قدرته فيظهر لمن الملك فيظهر والملك والعقود والتلطفة ويعود هو سبحانه
 بعد انشاء الدنيا ومن لا شيء معه كما كان قبل انشاء ذلك ويكون بعد انشاءها
 بلا وقت الاكان ولا حين ولا زمان عدت عند ذلك الاحوال والاقا والاقا

النون

التنون والاساعات فلا شيء الا الواحد انفس الذي في جميع الامور فان قيل
 علمانية في الوجه والامكان فكيف يكون الله صرح لا شيء معه قيل
 ورح في الحديث كان الله ولا يكون معه شيء ولو قيل الامام عليه السلام ولا يكون
 معه شيء ولو قيل الامكان غير من الله سبحانه لم يبق في القدر عنه بل كان الله
 ولا يكون معه شيء يكون والآن كما كان بالنسبة الى علة الانشاء انت المتعلقة
 بالاكوان فاذا لم يمتها من الاجاد يعود هو سبحانه صرح لا شيء معه ثم يعيد الله
 سبحانه الاشياء على نحو من الاجاد وهو الاجاد بلا انشاء لانه الاجاد
 على نحو لا يحتمل الفساد والهلاك ولكن موافق الاول به ها قال هم كما بدأنا اول
 خلقهم فعيد وقال كما بدأنا يعودون فالمرح من انشاء العالم انشاء الاشياء من
 الاكوان واعادتها الى الامكان بوجودها في صورها والارواح المعاد اعادتها
 من الامكان الى الاكوان بوجودها في صورها على عكس ما اعيد الى الامكان
 فاذا لم يمتها الله الى الاكوان انما يعيد الى الامكان وانما يعود الى الاكوان
 اول ما يعاد الى الامكان وانه الاعادة في الاكوان اعادة الارواح الى الاكوان
 ولكن الاكوان تشرع في الاخرة مما كانت كون التشرع الآن ولذا يموت الموت
 وينتفي الاكوان والنفوس فيقال خلوا عن علي بن الحسين عليهم السلام
 قال ان الله يامر اسير في قهبط الى الدنيا ومعه الصور والصور وراس واحد

[illegible]

والنار

تقرأت ملك الموت ثم دُفِنَ فِي خَلْقِ
الْخَلْقِ فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ وَتُسَلِّطُ عَلَيْهِ

الحرفون

الحسين بن الحسن بن يحيى عن ابي اسحاق الطائفي عن حديث علي بن الحسين عليهما السلام
 ان اخر من يموت اسرائيل يقول الظاهر ان اسرائيل اخر من يموت بحسب النسخ والله
 اعلم وفي النسخ غير المؤمنين عليهم قال المؤلف في هذا بعد ما خلق نوحا
 فكفوها ولبس في الدنيا بعد ان ابدعها باعجب من انشاها واخر لها
 وكيف لو اجمع جميع حيوانها من طيورها ونباتها واما ان من سراجها
 وسانتها واذا انشاها واذا بها وابتدعها واما ان من سراجها
 على احدث بعوضته ما قدرت على احدا منها ولا عرفت كيف التسلل الى
 ايجادها والتجسس على قلوبها في علم ذلك ورايت عجرت قواها وتبناهت
 ورجعت خاسية تحيرة عارفة بانها مقهورة موقرة العجز عن انشاها
 منعت بالعين انشاها وانما سجدت بعد انشاها والذبا وحده لا ينبغي
 معه كما كان قبل ان يخلق كذلك ويكون بعد انشاها بالارقت ولا مكان
 ولا حين ولا زمان عند ذلك الاحمال والاولوات منذالت تسنون
 والاعاءت فلا شيء الا الالوه والهمم الذي اليعصر جميع الامور بلا قدر
 منها كان ابتدعها وبعثها في خلقها كما كان انشاها ولو قدر على ابتدع
 لها مبقاها لا تركها في خلقها الا ان شاء الله ولا يؤيدها خلق ما يناله
 فضله ولا يكون لها تدبير سلطان ولا خلق من زوال ونقصان

[illegible]

ولا الاستعانة بها على تكميلها ولا الاقتران بها من ضرورة لا لزوم لها
 بها ومن لم يدر ذلك لمكانة شريك في كونه ولا الوحدة كانت من فائدة ان شيئاً من
 الالهة هو بعضها بعد كونها لا لاسم دخل عليه في بعضها وتبرها ولا واحدة
 واحداً اليه ولا نقل شيء منها على غير ما قيل بها فانه هو الذي عرفت انما
 لكنه سبحانه فيها المطفة ولكلها اباة وانهما بعد تميزه بعد بعضها بعد
 الفهم من حاجتها منه اليها ولا استعانة بشيء منها على ما هم أقول اذا
 لاحظت هذه الطبيعة مع ما سبق من الاقتران والتفصيل ما بيننا وبين الاقتران الواقع
 الحق اعلم ان فناء جميع المخلوقات عند انقضاء جميع العالم من جهة
 من المتكاملين للذات اختلفوا في ان الفناء باعد ام معدوم او مجرد من حيث
 او باقياً، فذهب بعضهم الى ان الله تعالى في العالم بلا واسطة فيصير
 كما وجد كذلك مضار موجوداً وذهب بعضهم الى انه يقول ان الله تعالى قال
 له كن فكان وذهب بعضهم الى ان فناء الجوهر مجرد من حيث هو الفناء وقال
 بعضهم ان الفناء وان لم يكن محيياً لكنه يكون حاصل في جهة معينة فاذا
 اسر الله تعالى في الجوهر بالهوا وذهب بعضهم الى ان الله تعالى في كل
 فناء فذلك الفناء يقتضي عدم الجوهر في الزمان الثاني وذهب بعضهم الى انه
 مخلوق بعد كل جوهر فناء لا في محل فناء الجوهر وقال بعضهم يخلق فناء واحداً

لا يخلو

شأنه

لا في محل فناء الجوهر بالهوا وذهب بعضهم الى ان فناء الجوهر باقياً وجوده
 وقال ان ذلك انما هو باقياً بخلق الله لا في محل فاذا انقضى الله تعالى في الجوهر
 وذهب الكثر الى ان فناء الجوهر باقياً بخلق الله لا في محل فاذا انقضى الله تعالى في الجوهر
 فيه ان في الجوهر وقال بعضهم انما الاقتران الذي يجب ان يضاف اليه ما فاذا لم
 يخلقها الله تعالى في محل فناء قال بعضهم هو الاقتران الذي يخلق الله في الجسم الا
 فناء الا في محل فناء الله في اقدم وقال بعضهم انه ليس بمانع من ان يخلق ما لا
 في الاقتران فيخلق في اقول هذه الاقتران كلها من الاقتران بل المراد
 من فناء العالم ان الله تعالى يخلق في كل ما من الاقتران بل المراد من فناء
 انقضاء الاقتران بعودها ورجوعها الى الاقتران لان انقضاء العالم بالهوا
 بحيث يخرج من الاقتران فانه يخرج بصيغتها فليكن ان يعاد ذلك اخرج
 المتكون فناء العالم بالهوا فكل ذلك لما كان له في الاصل والى منقته
 واللازم باطل معاً وعقلنا الواسع ان اللازم ان الفناء لا يكون هو التبدل
 بل مثله لا امتناع اعادة العدم من حيث هو اقول ذلك لانهم لم يعقلوا ان
 الفناء الحلي يستلزم بطلان القدرة والامكان وان المراد من فناء الاشياء
 انقضاءها لاجل كونها وبها ما بالامكان وقد يستلزم التكون بالفناء
 بان فعل الحكيم لا يبدل ان يكون لغرض الامتناع العتلي ولا يتصور له غرض

في الاعمال اذا استغف فيه لاحد لا يثاب انما يكون مع العبود بل الحيوة اقول
انما فيها الخلق خلقا لا يحصل الفناء والهلاك ولا يلبث فيه في القبر
فانفعته في اعظم المنافع وانما الكرامة فيه كاملة مصلحته وانفعته
اعلم واحكم اعلم ان القول بالعباد للعباد ما اتفق عليه جميع المسلمين وهو من قرأنا
الذين ومنه وخارج عن عمل المسلمين والابرار الكبرية فذلك ناهى عن الاعتقاد
تأويلها والاعتراف به متولدة لا يمكن ردّها ولا الطعن فيها قال الله تعالى
الحجيد بل عجبوا ان جاءهم من غيرهم فقالوا هؤلاء الذين كذبوا عن ربنا
ثم اذنا ذلك يصيب من علم انما تنقص الارض منكم عندنا كما تحيط بابل كذبوا باق
لما جاءهم من غيرهم فارجع افقكم الى السماء فوجهكم كيف يربها وربنا
وما لها من فرج والارض مردناها والقيت فيها دوابها وانبت فيها من كل دبق
بهم تبصرة وذكرى لكل عبد من ربنا من السماء ما يعبادها فانبت اجنات
وجذ الجسد والتحليل بغيرها طلع نضيد رزق العباد ولعينه به بل وميتا
كذلك الخرج فقال كانوا يقولون انزلنا من السماء ماء فاعطاهم الثمرات
او انزلنا من السماء اولادهم والاولاد من الحجر والاصفياء من معلوم
وقال الله تعالى انزلنا من السماء ماء فاعطاهم الثمرات وقال الله تعالى
الخلق فنعبد الله على الله تعالى في الارض فانظر كيف يزل الخلق ثقله

منه

نزلنا من السماء الاخر فان الله على كل شيء قدير وقال انزلنا من السماء ماء فاعطاهم الثمرات
وقال الله تعالى من فاعطاهم الثمرات انزلنا من السماء ماء فاعطاهم الثمرات
ثم لنؤمن بما علمنا وذلك على يد ربي فاعطاهم الثمرات انزلنا من السماء ماء فاعطاهم الثمرات
واربعين آية في العجب والشؤون من قبل قوله سبحانه ورسوله انزلنا من السماء ماء فاعطاهم الثمرات
وقال من يحيى العظام هي ربيم فليحيها الذي انزلنا من السماء ماء فاعطاهم الثمرات
فيل استبعاد النكرين للجنس على وجهان احدهما ان بعد العلم ليس بغيره فكيف
يخرج على العلم الحكم بالوجود فاعطاهم الثمرات من هذه الشهادة بقوله الذي انزلنا من السماء
انزلنا من السماء ماء فاعطاهم الثمرات انزلنا من السماء ماء فاعطاهم الثمرات
ان من تفرق اجزائه فمشارق الارض فمشارقها واما بعضه فمشارقها
وبعضه فمشارقها ان الرابح كيف يجمع واحد من هذا هو ان انسانا اذا اكل انسانا
صار اجزاء الماكول في اجزاء الاكل فان اجزاء الماكول اكل انسانا اذا اكل انسانا
الاكل فلا يبقى الماكول اجزاء اكل من اجزاء الماكول اكل انسانا اذا اكل انسانا
فلا يبقى الاكل اجزاء اكل من اجزاء الماكول اكل انسانا اذا اكل انسانا
في الاكل اجزاء اصلية واجزاء فضلية وفي الماكول كذلك فاذا اكل انسان انسانا
صار الاكل من اجزاء الماكول فضلية من اجزاء الاكل والاجزاء الاصلية لا اكل
هي ما كان قبل الاكل والله تعالى على كل شيء عليم يعلم علم الاصل من الفضل جميع الاجزاء

فأذا أراد أن يدخل الإبراهيم فعود إليها كهيتهما من البصيرة على السلام قال يا
 ابراهيم راي ابراهيم ملكوت السموات والأرض الفتي الذي رجلان في مذبح علي فأت
 ثروا لي كثر من علي فأت حتى أرى ثلثة من علي فأتوا فأت الله إليه
 يا ابراهيم دعوتك مجابة فأت الله على عبادي فأت في وقت الرضا فأت في خلف خلق
 على ثلثة أصناف عبد عبد في الأرض لثلاثين ألف سنة وعبد عبد في فلن
 في قري عبد عبد في فلن فأت من صلب من بعد في ثلثة من علي فأت
 على حل الأرض بها والسماء وبعضها في البرقي بيع الجفراكل في السماء
 في ثلثة من علي بعض في الأرض بعض في البحر بعض في البرقي بيع الجفراكل فيها
 في ثلثة من علي بعض في الأرض بعض في البحر بعض في البرقي بيع الجفراكل فيها
 وقال الرب اربني كمت في الموت هذه أم باكل بعض بعضا قال ولرفون
 قال بل لك ليطمن قلبي يعني حتى أرى هذا كرايت الأشياء كلها فأت الله
 من الطيف فطمن وأطمانه كما تخلص هذه البقية فأت الله السبع التي اكل
 بعضها بعضا فطمن وأطمانه على كل من من جزأ من حصن ابتليك عياطنا وأما
 اجنه وكانت الجبال فقال فكانت الطيور والديك والحمامة والطاووس والغزل
 في ثلثة من ابراهيم رجل عايط بالدينا دارا باجوج وهو فيهم لمعجوا يعني في ثلثة
 ان جاءهم من ذي يعقوب رسول الله فأت الله عليه فقال الكافرون هذا شيء عجيب

الاصليه لا تخرج منها روحه وجميع الاجزاء الاصليه للساكنين فيخرج منها روحه
وكذلك جميع الاجزاء المتفرقة والبقاع المنبثقة في الارض اعطيت الحكمة الشاملة ومعرفة
وقدرة الكاملة من عند الله قال الحكماء ^{عليه السلام} قال الرب في المصادق عليهم ان الروح بالبعث
والبدن تدبر في الارض فانما هي في عضو في بدن تاكله بها واصحابها في نعمة
هو لها واصحابها في ربيع الطين حلقا قال علي السلام ان الذي انشا
من ميثري وصوره على غير حال كان سبوا له فادرا من بعده كابل قال اخرج
ايضا قال علي السلام ان الروح حقيقه وفكاها روح الحسنين وضيا نحيه
روح النبي فيضيق وظلمة والبدن يغير ارباب خلق مما تفرق في السباع
والعوام والخواص اما اكله ونزقه وكل ذلك في التراب يحضو عند من
لا يعرفه منتقال ذرة وظلمات الارض يعلم عدد الانبياء ووزنها
وان تراب الارض اثنى مائة الف ذرة في التراب اذا كان حين البعث مطرت
الارض فزجوا الارض فخصخص شخص التف فيصير البشر كغير البشر من التراب
افاضل الملبأ وان بنى اللبن اذا حضر فنجع ارباب كل قال بشير قال اذن الله
الحيث الروح فيخرج الصور باذن للصورة كهيئة ما تخرج الروح فيها فاذا فرست
لا ينزل من نفسه شيئا انتهى وعلى السلام فيخرج الصور باذن للصورة كهيئة ما
صير في ان الصور لا تقدم بالحيلة بل انما تقدم من الاكوان وترجع الى الامكان

خاذا

انما منا وكنا اربابا ذلك يصح بعيدا قال نزلت في ابي بن خلف قال لا يصح ان يقال ان
 الاجسام من تحت ثم اخرجت عظامها ثم قال نعم محمد ان هذا الحيض الذي يولد كذبوا
 بل هو من اجزاءهم فمضم في ارجح يعني مختلف في ارجح عليهم موضع البعث والشود مثلا
 فقال انهم ينظرون الى السماء فوقهم الى قوله يخرجون من قولهم ركب الحديد قال قلت
 بحصد الخيل باسفل اي رفقات له الملح فسد يعني بعضه على بعض كذلك
 طرح جوابه لقوله اننا كنا اربابا وعظاما ذلك يصح بعيدا فقال الله كان الله
 اذا اراد ان يخلق شيئا ففخرج النسيان كذلك انهم يخرجون من الارض والصادق
 عن النبي صلى الله عليه وآله قال نعم لا يخرجون من الارض التي خلق منها فانها
 لا تلبس بغير تدبير حتى تخلو منها كما خلق اول مرة اقول الارض الطينة التي
 خلقت منها الاجزاء الاصلية فانها لم تخلو في جميع الاطوار مستديرة في
 الاصول الابتدائية المتغيرة الى الهيكل الشخصية وطائفة الماداة الاصلية
 وعائدة الى الاصل الاولية واعلم ان الاجزاء الاصلية باقية في هذه الحياة
 الشخص بعد موت فلوا بعد بعض العواض الغيرة الشخصية واعيد فيها مكانها
 لا يفتح في كون الشخص قايما فيه وكذلك الحاد فلوا بعد شخص بمادة وموت
 وعرض له العواض الغير الشخصية كما تزامن الحاضر المكان للاحق وغيرها
 فهو هو بحسب الحقيقة الشخصية وان لم يكن هو هو بحسب العواض الغير الشخصية

سئل ابن ابي العوام عن الصادق عليه السلام عن رجل سئل عن كل انبيى جلودهم بلانهم يولدوا
 فيها ليدفعوا العذاب قال ما دنا من الغيرة قال عليه السلام ويحك هي روح هي غيرها
 فقال قل لي ذلك شيئا من امر الدنيا قال نعم ارايت لو ان رجلا اخذ لبننة
 فلكسها ثم ردها في صلبها فانها هي غيرها وفي رواية اخرى قال له
 ارايت لو ان رجلا اخذ اللبننة فلكسها ثم صلب عليها الماء وصلبها ثم
 ردها الى صلبها الاولى لم تكن هي هي غيرها فقال عليه السلام الله بك
 وعن رسول الله صلى الله عليه وآله قال يا ابا عبد الله الطيب ان الراية لا يكون
 اهلها والذي يقبض الخلق لتتوون كما تنامون ولبعثان كما تيقظون وما
 بعد الموت دار الاجنة اونا روضون جميع الخلق وبعثهم على الله فعمل كل خلق
 نفس واحدة وبعثهم قال الله ثم ما خلقكم ولا بعثكم الا لنفس واحدة واعلم ان العباد
 في الظاهر عود الارباع الى الاجساد وهم في الباطن عود الاشياء الى الاشكال
 الى الاكوان بيان ذلك ان الله سبحانه اذا اراد ان يخلق شيئا يامر اسرافيل فينزل
 الاربعة المقدسين فينفخ الصور نفخة تخرج الصوت من الطرف الذي من الصور
 على الارض فيموت كل ذي روح فيها فيخرج الصوت من الطرف الذي على
 السموات فيموت اهل السماء الدنيا اهل السماء الثانية ثم الثالثة
 ثم الرابعة وهكذا الى الابد انما عود الاشياء الى الاشكال

العرش فذلك الموت في هذا الارض فيه ويعيد الى الامكان بقدرته
 ثم اخذنا الموت به وبغيرها الى الامكان بقدرته فيبقى كل شيء يكون
 ولا ينجي الاوجه التي هو قدرته فيخلق من الملك فخلق العرش والقدرة
 اعين الاشياء كما يراها من جهات قال تعالى ان الله خلق عبده وقال كما يراها من
 فالارواح انما هي الاموات والاشياء من الاكوان ولما قد اوجدها
 وصورها الى القدر والارواح للعاد اعاده من الامكان الى
 الامكان الاكوان بوجودها صورها على عكس ما عيى الى الامكان فاول
 ما يعود الى الاكوان ليعود الى الامكان ولما يعود الى الاكوان اول
 ما يعاد الى الامكان وآخر الاعادة في الاكوان اعادة الارواح الى الابدان
 فانهم جميع الابرار والاشكالات مسقطا كتب العلماء في الحاد
 من الظواهر وانفتحت الخافضة الموهومة فيها بين الاخبار والآيات
 فلا احتياج الى البرهان في توجيه التولات وتبيين الاجوبة
 وتبين للقامات اذا الاشكال الواردة في هذا الباب كلها مبنية على
 امتناع اعادة العدم وذلك على فرض العدم مع عدمها فاما رعا من
 واعاد على ما بين ان العدم بعد من الاكوان ويعود الى الاشكال فكيف
 يصير الممكن متعاضداً ان لكل من المادة والقوة ظاهراً باطنياً ظاهرهما

من الاكوان

من الاكوان وبالجملة من الامكان ويطول ان الظاهر عبارة عن العود الى الباطن
 فلو امتنع للباطن الظهور لم يكن الظهور واقعاً فليكن الباطن ظاهره او لا
 كل يعود بعد ما يرفع ولا يخالق او خلق فيه واعلم ان ظاهر بعض الاخبار
 كما سبق في جميع الخلق عند انقضاء العالم وظاهر بعضها كما مرته كل ذي
 روح وتفرق الاجزاء ولذلك اختلف اهل العلم في بعضهم الى ان النفس لا يبعث
 بعد الفناء وبعضهم الى انه يبعث بعد الفرق وقد عرفت وجه الجمع بين الاخبار
 بان كل من الاجزاء والافناء بالتبعية وان الاول من الاجزاء يوافق
 الآخر من الاول والعكس والآخر من الاول يوافق الآخر من الآخر وبالعكس
 فاعلم ان كل ذي روح من الثقلين امره بالعاد بعد الفناء كما ان لسانه اهل الارض
 من اول الازل والافناء بعد تمام دورة الاكوان وانما استغفوا لانهم
 علوا الفناء على الاعداد مطلقاً حتى عن الامكان ولذا تجوز عن التحقيق
 والامعان لانهم يقولون في الجمال لا يرد وما حقيقة الحال وقد عرفت ان
 المراتم الفناء باطل الاكوان واعادتها الى الامكان وذلك كما نرى في كل آن
 والارواح ان تكون الاشياء من حيث اجزاء الملك المتان الا ان ذلك الفناء
 وكذلك الاجزاء بعد ان يلحق من شدة الاتصال والافتران واذا تمت دورة
 الاكوان بغير الفناء والاعاد معوافاً للأجساد والاعمال قال الرازي كتاب

من الاكوان وبالجملة من الامكان ويطول ان الظاهر عبارة عن العود الى الباطن
 فلو امتنع للباطن الظهور لم يكن الظهور واقعاً فليكن الباطن ظاهره او لا
 كل يعود بعد ما يرفع ولا يخالق او خلق فيه واعلم ان ظاهر بعض الاخبار
 كما سبق في جميع الخلق عند انقضاء العالم وظاهر بعضها كما مرته كل ذي
 روح وتفرق الاجزاء ولذلك اختلف اهل العلم في بعضهم الى ان النفس لا يبعث
 بعد الفناء وبعضهم الى انه يبعث بعد الفرق وقد عرفت وجه الجمع بين الاخبار
 بان كل من الاجزاء والافناء بالتبعية وان الاول من الاجزاء يوافق
 الآخر من الاول والعكس والآخر من الاول يوافق الآخر من الآخر وبالعكس
 فاعلم ان كل ذي روح من الثقلين امره بالعاد بعد الفناء كما ان لسانه اهل الارض
 من اول الازل والافناء بعد تمام دورة الاكوان وانما استغفوا لانهم
 علوا الفناء على الاعداد مطلقاً حتى عن الامكان ولذا تجوز عن التحقيق
 والامعان لانهم يقولون في الجمال لا يرد وما حقيقة الحال وقد عرفت ان
 المراتم الفناء باطل الاكوان واعادتها الى الامكان وذلك كما نرى في كل آن
 والارواح ان تكون الاشياء من حيث اجزاء الملك المتان الا ان ذلك الفناء
 وكذلك الاجزاء بعد ان يلحق من شدة الاتصال والافتران واذا تمت دورة
 الاكوان بغير الفناء والاعاد معوافاً للأجساد والاعمال قال الرازي كتاب

ثم أتت العقول وعرفت أن من الناس من أثبت النفس الخلقة فاجزم اختلاف أقوال
أهل العلم في المعاد على وجه واحد أقول من قال إن المعاد ليس إلا النفس فهذا
مذهب الجمهور من الفلاسفة وإنما أقول من قال إن المعاد ليس إلا هذا البدن
وهذا قول نفاة النفس الناطقة وهم أكثر أهل الإسلام وقالوا أقول من أثبت للعالم
الأزلي بهم آفة كثيرة من المسلمين مع أكثر الفساري ورايها أقول من نفى العباد
عن الآزلي ولا عرض عاقلة ذهلي بل كان جالوس من المتوفين في السما
ورضا اثبات المعاد البيني والشارفة قولان أحدهما أن الله يعدم الجزاء
لخلق قبيحها وإنما أنتم سبهم ويفرق لولا أنتم فترانتم مجبها ويرى الحياة
الهيما أقول والدليل على جواز الإعادة في الجملة أنا قد دللتنا في الماضي أن الله قد عاد
على كل المكنتات على كل المعاصي من الجن والانس والكلية والعلم بهذه الأصول
لا يتوقف على العلم بجهة المعاد البيني وإذا كان كذلك أمكن الاشتراك في المنع على جهة
المعاد فكذلك العلم بانطوار أحوال الأنبياء صلوات الله عليهم من أولام الآخر هم
على اثبات المعاد البيني فوجب القطع بوجوده للمعاد وقال العلامة رحمه الله في شرح
الباقيات تنفق السلوك على إعادة الأسيب بخلاف الفلاسفة وعلم أن الإعادة يقال
بمعنيين أحدهما جمع الآخرة والغيبات من جهة انفصالها والآخرة بحدودها بحد
أصلها وأما الثاني فقد اختلف الناس فيه واختار للصف جواره أيضا وقال العلامة

الذي

الذي في نسخة على العقائد العنصرية والمعاد إلى الجبال فائدة التبادر عن الإطلاق
أصل الشرح أنه هو الذي يجب الاعتقاد به ويكره من أكثره جواز إجماع أهل الملل
الثالث في شهادة صدور القرآن في الواضع المتعدي بحيث لا يقبل التأويل كقولهم
أولم ير الإنسان لأقواله بكل خلق عليهم قال للفخر بن زركشة الآية في أني تخلف
خالصهم رسول الله صلى الله عليه وآله وأما ما نظم في قوله بطلت بسببه قال بالتحديد
أرى أن الله يحیی من بعد ما تم هذا على الله عليه السلام نعم وسعد في ذلك النار
وهذا ما قيل في التأويل بالكلية ولذلك قال الرازي الإيضاف أنه
لا يمكن الجمع بين الإيمان بمبدأ بالذي صلى الله عليه وآله وبين انكار الله للجبال
قلت ولا الجمع بين القول بقدم العالم على ما يقول الفلاسفة وبين الخلق للجبال
لأن النفس الخلقة على هذا التقدير غير متناهية فيستدعي شواحيبها
أبدا لا يغتفر لها شيء وأمكنة غير متناهية وقد ثبت أنها في الإيجاد بالبرهان
وباعتبارهم بحال الإيجاد وبعادها الإرواح بأعادة البدن المعرود عنه
عن التحليل بل أكثرهم وبأن جسم اجزائه المتفرقة كما كانت أول عند بعضهم
وهم الذين يكررون جواز إعادة المعرود موافقة الفلاسفة وإذا احتال
إعادة المعرود بعين الوجه الثاني وهو أن يكون جميع الأجزاء المتفرقة في بعضها
كما كانت أولا لا يقال لو ثبت استحالة إعادة المعرود لم يزل هو الجواب الثاني

اصلا لان اجزاء بدن الشخص كبد رتيقلا وان لم يكن له جزء صوري لا يكون بدنه رتيقلا
 الا بظهور اجتماع خاص وكل صانع فاذا اقتضت اجزاء وانما الاجتماع والشكل للشيء
 ليس بدين رتيقلا فاذا عرفت انما ان عباد ذلك الاجتماع والشكل فيها اولا وعلى
 الاول يلزم إعادة العدم وعلى الثاني لا يكون العاديه هو الذي لا الاول بل له
 وجه يكون تناخا ومنه فيلما من هذه الاشياء في عدم رايخ لا نقول
 انما يلزم التناخ ولو لم يكن البدن المحسوس وظيفا من الاشياء الاصلية للبدن
 الاول اما اذا كان كذلك فلا يحصل إعادة الروح اليه بل من التناخ
 وان بقي ذلك تناخا كان مجرد لسطح فان الذي دل على استحالة تعلق نفس
 رتيقلا لا يكون مخلوقا من اجزاء بدنه فلما عرفت بالبدن المؤلف من
 اجزاء الاصلية بعينها مع شكلها شكل مثل الشكل السابق فلو الذي بعينه
 بالجلد الجاهلي وكون الشكل والاجتماع على ابق الاقديح في القصور وهو غير الخالص
 الانسانية بغيرها باعيا فان رتيقلا مثل شخص واحد يحفظ صورة الشخصية
 من اذاعه الى آخره بحسب العرف والشرع ولذلك يؤخذ شرعا بعد التبدل
 بما لزمه قبل وكلا لا يقيم ان في ذلك تناخا لا ينبغي ان يوقف هذه الصورة
 ايضا وان كان الشكل مختلفا للشكل الاول كادرو في الحديث انما لا يحير التكديون
 كاعتنا الذين وان من الكافر مثل احد وان اهل الجنة مجرد مكمولون ولا يصل

ان العاد الجاهلي عبارة من عموم النفس اليه من هو ذلك البدن بحسب الشرح والشرع
 ومثل هذه التبدلات والمغاير التي لا تندرج في الوحد بحسب الشرح والعرف
 لا تندرج في كون المحسوس هو للبدن فانهم وعلم ان العاد الجاهلي والجلد القصور
 بروكلم منكره واما العاد الروحاني اعني التناخ القصور بعد المغايرة وتمازجها
 بالذات واللام العقلية ولا يتعلق التكليف باعتقاده ولا كبره منكره ولا مانع
 شرعا ولا عقلا من شأنا فقال الرازي في بعض تصنيفه اما القاتلون بالمعاصي
 الروحاني والجاهلي معا فادوا ان يجعلوا بين الملكة والشريعة فضاوادل
 العقل على ان سعادة الارواح بمعرفته فلهذا لم يوجب له وان سعادة الاجساد
 في اجزاء الحسوس والجمع بين هاتين التعاديتين وهذه الحيوة غير ممكن لان
 الانسان مع استغرافه في تحلي احوال عالم القدر لا يمكنه ان يلبث الى شيء
 من الذرات الجاهلية ومع استغرافه في استيفاء هذه الذرات لا يمكنه ان
 يلبث الى الذرات الروحانية واما تارة هذا الجمع لكون الارواح البشرية ضعيفة
 في هذا العالم فاذا فارت بالروح واستمرت من عالم القدر والطهاره
 قويت وصارت قادرة على الجمع بين الامرين ولا نهته فان هذه الحالة
 هي الحالة القصوى من مراتب التعاديات قلت سابقا هذا الكلام مشتملا على اثبات
 الروحاني انما هو من حيث الجمع بين الشريعة والفلسفة فاشياءها ليس من

المسائل المحل وميتة وهذا كما ان الراسل على مع انكاره للعاد للبيان على ما
 هو بسيط وكذا العاد وبالعنف فيه واقام الدليل برعته على نفسه قال وكتاب
 النجاة والثغرة انما يجانسان العادته ما هو مقبول من الشرع ولا سبيل
 الى اثباته الا من طريق التبريد وهذا خبر النبوة وهو الذي للبدن عند العت
 وخير لتوضيحه معلوم لا يحتاج الى ان يعلم وقد بسطت الشريعة للفتة التي
 انا بانه سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وآله والمحال المتعارفة التي
 بحال البدن ومنه ما هو مقرر بالعقل والقياس البرهاني وقد فسر النبوة
 وهو العادة والثغرة الثابتان بالقياس الى الامر بان كان الامور
 متناقضين صورها الآن وسياق هذا الكلام مشعر بان اثباته للعاد والوجوه
 ليس من حيث الحكمة بل من حيث الشريعة فان التمسك بالدلائل العقلية ليس من
 وظائف الفلسفة فلا يتوهم ان اثباته من المسائل الحكيمة وهو اذ ان جميع بان
 الفلسفة والشريعة وقال الفاضل المحلى لم اعم ان خلاصة القول في ذلك
 هو ان للتاسر في فرق الجسم وايضا المعنوية فالتعالون بالهوى يقولون باعدام
 الصورة للجسمية والنوعية وبقا الهيولى عند فرق اجزاء الجسم والاشافون
 للهوى والجزء الذي لا يخرج كالحق الطورية يقولون بعدم العدم اجزاء
 من الجسم عند الفرق بل ليس الجسم الا الصورة وهي باقية في حال الاتصال والانفصال

وكذا

وكذا التعالون بالهوى يقولون ببقا الاجزاء عند الفرق والاتصال فاعلم القول
 الاول فلا بد في القول باثبات العاد بمقتضى عدم الشخص جميع اجزاء من القول باعادة
 العدم ولما التعالون بالاشافين فاعلم انهم قد قصوا عن ذلك ويمكنهم
 القول بالجزء للبيان بهذا المعنى مع عدم القول باعادة العدم ومنه في نظر
 اظهارة ان اذا فرق جسد زيد ذرت الريح زلزاله لا يبقى شخص زيد وان ابقى الصورة
 والاجزاء بل لا ينعقد الشخص بعينه من عين نتفخه بعد انفصاله كما تترت
 الاشارة اليه في بعض المتكلمين ان الشخص لا يقوم باجزاءه الاصلية
 المتأخرة من الموقر تلك الاجزاء باقية في مدح جوده الشخص بعد وفوق اجزائه
 فلا يعبرم الشخص في صور ما يجوز اليقين الاخبار على هذا فلو اقدم بعض العواض
 الغير الشخصية ولا غير غيرها كما انها لا يندفع في كون الشخص اياها عينه فاذا تفقد
 هذا فاعلم ان القول بالجزء للبيان على تقدير عدم القول باصلاح اعادة العدم
 حيث لو لم الدليل عليه بان الاشكال في هذا القول يمكن ان يقال كفى للعلامة
 كونه مأخوذا من تلك المسألة بعينها ان تلك الاجزاء بعينها لا سيما اذا كان
 شبيهها بذلك الشخص الصفات والعواض بحيث لو اريد ان يقلت انه فلا ان اعداها
 الذات والاعلام على الروح ولو بواسطة الالات وهو باق بعينه كذا في الشخص
 الاعلى اعادة ذلك الشخص بعينه ان يحكم عليه في ذلك الشخص كما ان يحكم على الماء

اذا فرغ من انما لم ينزل هو المآ الذي كان فثا، وادع فادع عاوان قبل الهوى
 ولا ينفي الاطلاقات الشرعية والعرفية واللغوية على مثال تلك الدقائق العلمية
 والفلسفية وفنا صاناً في بعض الايات وشرح بعض الاخبار والمبادئ
 ذلك القول لم على ان يخلو مشاهير وقولهم ببناءهم جلوب وادعها ان لا يراجع المقاصد
 انفق المحققون من الفلاسفة والمليين على حجة العباد واختلافوا في كيفية
 فذهب جمهور الفلاسفة الى ان روحاني فقط لان البدن يعدم بصوره
 وادعها من العباد والنفس جوهر مجرد باق لا سبيل الى الفناء فيقولون ان الروح
 فاعلم ان العلماء قد ذهبوا في علماء الاسلام كالغزالي والكعباني والعليني والرازي
 والشيخ ابو زيد الجرجاني الى القول بالعباد الروحاني فليقتضي جميعا ذهابا الى
 ان النفس جوهر مجرد يدعو الى البدن وهذا رأي كثير من الصوفية والشيعية
 والكرامية ويقول جمهور النصارى والتنجية قال الرازي الا ان الفرق ان
 المسلمين يقولون بعد موت الارواح ودها اليها في هذا العالم ويكررون الاخرة
 والجنة والنار وانما تفتت على هذا الفرق لا تجعل على الطباع العاين ان هذا
 الذهب عيان يكون كالأرض لا لا يكون ما ذهب اليه التاجية والنصارى
 ولا يعلون ان التاجية انما يكون لانكارهم الفقيه والجنة والنار والنصارى
 لقولهم بالثابت واما القول بالنفس المحرقة فلا يرضى اصل من اصول الذين يثبتها

يؤيده

الذين ان لا ينفكوا عن العالم في الدنيا
 والتاجية في معاد ذهابها

فحجب ذلك ايضا عقوبة لغيره الثاني انتهى القول بعد ان انقضى السبيل لانتهام
 الالهة الاول وانتهى جهاد ودين وسبغ ان يعلم ان لكل شيء تختصان احدهما
 بحالها والآخر بصورة الصورة والاول لا يزل يتفرق الاخر كما يزل الثاني
 وانما يزل الاول وانتهى المادة من الاكوان ولحق بالامكان في
 سبغ ذلك الشخص بها ولحق بالامكان واذا عادت عادته وكل الثاني
 انما سبغهم باعداد الصورة بسبغ بفرق الاخره لحق معها بالامكان فاذا
 عادت الصورة يعود معها الا ان الصورة لا تعاد لتشار او تعاد في انفسها
 لتغير بها المادة فميز كما لا ارطى بها المادة على ما هو عليه لكل ما يتبعه
 المحققون وهذا الباب انما هو من عدم وصولهم الى الحق والصواب على ان ما بينوا
 ان تفرقا ثانيا على القول بعدم ما جميع المخلوقات عند انقضاء العالم ومحوها
 ما صرح به القرآن وبقية امير المؤمنين عليه السلام والصلوة والسلام كما فعلت عنه
 سابقا وقد انقضى السبغ فباسق وكشف الله عن الدليل على انفسه لحي
 فخذ ذكر من الشاكرين **باب السابع** وكيف تلهى صواقف العقيدة قال الله
 يوم تبدل الارض غير الارض والسموات وبرزوا لله الواحد القهار ونحو الحسين
 يومئذ مقربين في الاصفاء اسلمهم من خطر ان يغشى وجههم النار بغير الله
 كل نفس كسبت الله مع المالك في الاصلح الباقى عليهم قال الله الارض تبدل

في قوله تعالى
 يوم تبدل الارض غير الارض
 والسموات وبرزوا لله
 الواحد القهار

خبره جفا باكل الناس مهلكي يفرغ الله من حساب الملايكة قبل الله عليه السلام
 انهم من الاكل المشغولون قال عليه السلام اهم شيء اشغلهم وهو في النار قيل
 وهم في النار قال عليه السلام وقد قال الله وما دى اصحاب النار لصحاب الجنة ان يضيئوا
 علينا من الماء او يخارنكم الله ما سئلهم عن عبد النار ان دعوا بالطعام
 فاطعموا القوم ودعوا بالشرب فصفوا الجهم عن علي عليه السلام قال يكون
 للبيان سرايا مصير لا بعد ما كانت جملة من اياه وقيل السموات والسموات
 قال سبحانه واذا السماء انشقت فكنات وروية كاذبة ان اضرعت حمر
 كلون القرن الورد وهو الابيض الذي يضرب الى الخمر او الصفرة فيكون
 في الشتاء احمرا وفي الربيع اصفر وفي شتاء البرد ابيض حجابا خالصا متبته
 السماء في اختلاف الوضائيل وقيل راحة ودرجة الثبات وقد تختلف
 الوضائيل ومن من على عليها السلام ان في الجنة من حجره بيت المقدس
 فيحشر له الجنة من بين الحجرة ويؤلف المتقين ويصحبهم عن يسار الحجرة
 ويحوم الاضواء التابعة وقال الصادق عليه السلام اذا كان يوم القيمة جميع العباد
 في صعيد واحد وذلك انه يحيى السماء الدنيا ان ابطى من فيك فيصيط اهل
 السماء الدنيا بسلى من في الارض من الجنة والارض واللاذكة تضييط اهل
 السماء الثانية بسلى جميع مرتين فلا تزل الون كذلك حتى يضييط اهل سبع سموات

الباعية

فصير الجرح والالان في سبع اوقات من السنة المذكورة وروى عنه عليه السلام ان الله عز وجل
عزوف وما نصف في عن الارض ووراء عن سبع وعامة الفصف والظاهرات
هذه اوقات الجمع عن مائة عن اهل الجنة منهم وروى انه في الاوقات او صفها
وفي رواية ثمانون الفصف وعن علي عليه السلام ان الناس يوم القيمة اذا قاموا
لرب العالمين مثل الهم والفرح ليرى من الارض الاموضع قد سلكهم في الدنيا
لا يعرفون ان يقول فيها ولا يعرفون ان الله عز وجل عليه السلام اذا كان يوم القيمة يخرج منه الناس
وعبر له فصف صفة علة فيقولون في الحق في قوله فانه لا تقتد
انفسهم فيكون في ذلك حال ان الله عز وجل في ما من لقاء العرش ان يفي
الوجه محمد بن عبد الله في تقدم رسول الله صلى الله عليه وآله امام الناس
كالمعروف في الحوض ما بين الاله الصفة فيفقه عليه في ما من بار عن
ووصفه في تقدم امام الناس فيفقه في قوله في من في بيان و
الحوض في مثل من مصروف في فاذا راي رسول الله من في ضعف في ما من محبنا
بكي في قول يا رب شيعته في قال فيجب الله اليكم فيقول ما يسلككم في محبت
يقول ايكم لان من شيعته على ارام في قوله في لقاء اهل النار ومعوا وروى
الحوض فيقول له الملك ان الله يقول في قوله في ما من ملك في محبت في ما من خذوا من
والحق في ما من كذا فيقول له في جعلناهم في قوله في ما من خذوا من في قوله

بما كانوا يعملون بالهامان ساعة ما انجى مخلصهم من القلوب بين ميز بين
 ذنبي والذين ذنوبهم في السبعين مثل هذا فليعلموا انهم اذا كانت الدلائل
 لها فليعلموا انهم قالوا فليس انك بعد ان طلع الكواكب ليس له واقع الله
 ذي المعارج تخرج الملائكة والروح اليه في يوم كان مقداره غيبان الف سنة
 فاصبر صبراً جليلاً انهم يريدون سبيلاً في ذهابنا قال الصادق عليه السلام الاغضبوا الله
 قبل ان تغضبوا فان في القبر خمسين موقفاً كل موقف مثل الف سنة ما تدرى
 ثم لا تدرى الا في وقت واحد اعزى مثل ذلك قوله الله صلى الله عليه وآله قال الظاهر
نفسه يجب في يوم كان مقداره خمسين الف سنة حتى يدخل الجن في جوفه ثم يحسبه
 فيه قال قوله الله صلى الله عليه وآله قال الظاهر الذي اذهبت الجن الذي
 دخل الجن في الجن في طول المحنة يحفظ الله حجابهم عيسى عليه السلام باعدي العمل
 لنفسه قوله من اجل ان لا يفرحوا ولا يفرحوا في اليوم كان سنة ما تدرى
 وفيه اعزى بالحسنة طرفة عين في الايام ان يكون قوله حجاباً ان يومها
 عند ذلك كانت سنة ما تدرى قال قوله الله صلى الله عليه وآله قال الظاهر ان يومها
 ملك طرفة عين خمسين الف سنة كما في طرفة عين قوله الله صلى الله عليه وآله
 في الظاهر قوله قال قوله الله صلى الله عليه وآله قال الظاهر ان يومها
 كوقوف الجن كما في طرفة عين قوله الله صلى الله عليه وآله قال الظاهر ان يومها

بما كانوا يعملون بالهامان ساعة ما انجى مخلصهم من القلوب بين ميز بين
 والذالك يوم قتل اليراع الانام يحصى في جميع الانام يوم تروى القلوب احد
 عيونها رضع للوالم ما في بطونها ويخرج من كل نحر وجهها ويحار في تلك الأحوال
 عقل السبها اذا كرت الارض بعد من حمارها وتبدلت الخلق بعد انقراضها
 اخبر عن معادن الغياضها ونفست الالهة لها ما يوم لا تنفع الحزن اذ غلب
 الهول الشديد فاستكروا وعرف الجحيم ببهاهم فاستكروا فاستكروا
 بعد طول نضابها واستكروا القلوب بالالهة باباها كنف من الآخرة
 غلبها فاضطر للخلق انما في ذلك الاخر كما ذكرنا ومن ذلك انما في ذلك
 من اشد البادون الى الله شدة شدة وتختلف الخلق الى الجنة فاضطر
 وقر الجحيم على الاعقاب في ارجاء جلاله لا يرحل بالانسان جلاله وقرى
 الحمار في ارجاء جلاله لا يرحل بالانسان جلاله لا يرحل بالانسان جلاله
 بهم عزة الابان شتاً اصحاب امامهم الحمار من دراهم جهنم يبعثون
 فيها ويرى عبيها فليعلموا انهم لا يرحل بالانسان جلاله لا يرحل بالانسان جلاله
 سراء الى موافق الخلق في رباتهم وقفاً في تلك وطولاً في تلك الخلق
 للكب والعباء على الخلق جعلت قلوبهم يظنون انهم لا يرحل بالانسان جلاله لا يرحل بالانسان جلاله
 ولا يرحل بالانسان جلاله لا يرحل بالانسان جلاله لا يرحل بالانسان جلاله لا يرحل بالانسان جلاله

الربوبية فلو كان يوما عند ربك في آية أخرى يدبر الأمر من السماء إلى الأرض ثم
 يرجع إليه في يوم كان مقداره ألف سنة وما تعدون فالسنة زمان الربوبية
 والملكوت حينئذ في ألف سنة فما كان القيد والجبروت قيل رسول الله صلى الله عليه
 ما أطول هذا اليوم فقال الذي ليس محمد ^ص أنه يخفف على المؤمنين حق يكون خفف
 عليه من حلوته مكتوبة يصليها في الدنيا ^{عن} أمير المؤمنين عليه السلام قال في جواب
 من سأله أن يخفف من آيات القرآن فقال لا يجد الله يقول يوم يوم والروح والملك
 صفاء لا يكون إلا من أدن له الرحمن وقال صوابا وقال لا يستطيقوا أن يروا الله
 ربنا ما كانت تكبر وقال يوم القيمة يكفر بعضكم ببعض بعضكم بعضا وقال
 أن ذلك لا يخفف لهم أهل النار وقال لا تخفوه الذي قد فرقت اليكم بالعبد
 وقال اليوم غفتم على أنفوسهم نكحنا ألبابهم ونشهد أربابهم بما كانوا يكسبون
 فرقة بجزائهم لا ينكحون إلا من أدن له الرحمن وقال صوابا وروى غيره أن الملق
 ينطقون ويقولون من مقامهم والله ربنا ما كانت تكبر وروى غيره أنهم يخفون
 فاجاب عليهم بأن ذلك في موطن غير واحد من موطن ذلك اليوم الذي كان
 مقداره عشرين ألف سنة يحجب الله عن خلقه في موطن واحد من موطن ينطقون
 ويحكم بعضهم بعضا ويستغف بعضهم لبعض لو شك الذين كان منهم الخافعة
 في الدارين من الرضا والانتفاع بعين أهل العاصي الذين بدت منهم الغصاة

فعلوا

دعاء فواعي الظلم والعدوان في دار الدنيا المستكين والمستغنيان بكفر بعضهم
 ببعض ولعن بعضهم بعضا والكفر في هذه الآية البراءة يقولون بعضهم بعضا
 ونظيرها في سورة إبراهيم قول الشيطان أن أغترب ما اشركت من قبل وقول
 إبراهيم خليل الرحمن كفناكم بعضي نيرانا ما كنتم تحجبون في موطن آخر فيستطون
 فيه ويكفون فيه فلوان تلك الأصوات بدت لأهل الدنيا لا ذهلت
 جميع الملق عن معاصيهم بل قد عتقوا بها الأمانات الله فلا يزالون يكونون
 الذين تم تحجبون في موطن آخر فيستطون فيه فيقولون والله ربنا ما كنا
 منكفون فيجيب الله تبارك وتعالى أنفوسهم فيستطون لا يرى إلا رجل
 والخلق قد شهد بكل مصيبة كانت منهم ثم رفع عن السهم الحتم فيقولون
 لا نحسب الله ربنا علينا قالوا انظروا الله الذي أنطق كل شيء ويحجبون
 في موطن آخر فيستطون فيه في بعضها من بعض ذلك قوله عز وجل يوم يفر
 الذين أحبه بغير فئة أبدا وصاحبته وبنينهم فيستطون فلا ينكحون
 إلا من أدن له الرحمن وقال صوابا فيقوم الرسل على أنفوسهم فيستطون
 في هذا الموضع ذلك قوله تعالى في كل أمة شهيد بعضنا بآب
 على هؤلاء الشهداء فيستطون في موطن آخر يكون فيه مقام محض على الله عليه
 وهو المقام المحض فيقضي على الله تبارك وتعالى بالذين على عود بله متيقن على

الملكة كلهم فلا يبقى ملك الا انفق عليه محض صلى الله عليه وآله ثم ينفق على امرئ
 بماله من تعليمهم حوله ثم ينفق على كل مؤمن ومومنة سيد بالصدقاتين
 والشهدين وبقية الصالحين فيجوز اهل التملوت والارض ذلك قوله عز وجل
 عسى ان يغفر لك ربك مقام محمود فطوبى لمن كان له في ذلك المقام حظ
 ونصيب فيلحقه في ذلك المقام حظ ولا يغفر له يجمعون في موطن
 آخر فيسئل بعضهم من بعض هذا كله قبل الحساب اخذ اخذ في السابغ غل
 كل انسان ماله فيسئل الله بركة ذلك اليوم قال خرج عني في حج الله
 اقول كل واحد في الاحاديث من اختلاف احوال الخضر واضاع الفقيه من احوال
 في حلاله وعنه في بعضها كالفان كاد وان الذي احب ايمانهم جنة الصالحين
 وغير ذلك بحسب موافقة الفقيه وهو ما لم يوافق رسول الله صلى الله عليه وآله
 اخبرني الروح الامين ان الله لا اله غيره اذ جمع الاولين والاخرين ان يجمعهم
 نقاد بالفضاء ثم اخذ بكل مقام ما تفرق ملك من الغنائم الشاهد لها مدة
 وتقيظ ورفق وانها التفرق الوفرة فلو لا ان الله عز وجل اخبرهم على الحساب
 لا هلك الجميع ثم يخرجهم من اعناق محيط بالظلمات البوصلة والفاخر فخلق الله
 عز وجل عبد الرحمن عبادا ملكا ولا نبيا الا نادى بتفضي نفسي وانت يا نبي الله
 تسادى معي لعل في موضع عليهما طراد ومن هذا التيف عليه ملك فضاطر

المؤلف

اما وحده فاعلمها الامانة والرحم واما اخرى فاعلمها الصلوة واما اخرى فاعلمها
 عدل رب العالمين لا الاخر في كل مؤمن والمعلم فيهمهم الرحم والامانة فان نجوا
 منها حبسهم الصلوة فان نجوا منها كان للشهيد الى رب العالمين وهو قوله ان
 ربك لبا الحساد والناس على الخطر فتعلق وقدم نزل وقدم تسلم والملك
 حولهم ينادون باجلهم لغفر واصبح وعاد بفضل وسلم والناس فيها قون
 فيها كالفراش واذا خالجا نجا بركة الله عز وجل نظر اليها فقال الحمد لله الذي نتجاني
 بعد اياس نية وفضل ما ان رت القفوس كورون امير المؤمنين صلوات الله عليه
 ان اما مكعبه كوداد منازلة مولد لا بد من النجاة والوقوف عليها فانما
 بركة الله بخوفه ولما جعله ليعبدها انجاء راقيل العقبات الغرايب
 والامانة والنواهي والصلوة والزكاة والحج والولاية والامانة والرحم وغير ذلك
 وكل هذه على الخطر وهيها الولاية بوقف جميع الحوائج عند ما يسئلون
 عن ولاية امير المؤمنين والائمة من مبدء عليهم السلام من اني بها خادجان
 من لربابها في حقوقي وذلك قول الله وقفوا عنهم انهم مسئولون ومنها
 الرضا وهو قول العطار ربك لبا الحساد ويقول عز وجل وعرفني رجلا الى الجنون
 ظلمنا او فكل من امر او نهي عقبه فعبدها العبد يسئل **باب الثامن**
 في الجبال ونجس الاعمال قال لهم كل امة تدعى الى كتابها اليوم تحرفن ما كنتم تعملون

۱۵۸

Contact : jabir.abbas@yahoo.com

يتأخر من فعله فلو أنه انقضت وقتها فعلق بعض منه ووجاهه
 فهذا اليوم فقير بغيره فلو أن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
 وليس في الدنيا نوع غيره ويقوم مقامه فلو أن الله تعالى لم يخلق من غير
 فقد علق بعض منه وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
 قد علق بعض منه وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
 المرد في وجهه والوالد ولد له والابن ولد له وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
 أو غلطان أو اجتناب من فقد علق بعض منه وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
 يعلم عساره فلو غلط أو بدل فقد علق بعض منه وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
 فكسره على صاحبه وقد علق بعض منه وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا فلو غلط أو بدل فقد علق بعض منه وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
 المؤمن وحل الناس على ذلك فقد علق بعض منه وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
 فيه على العاصم فقد علق بعض منه وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
 وأنواع غلط في عباد الله فلو أن الله تعالى لم يخلق من غير هذا وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
 بعضها فلو أن الله تعالى لم يخلق من غير هذا وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
 تشيخنا وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا فلو أن الله تعالى لم يخلق من غير هذا وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
 أن الله تعالى لم يخلق من غير هذا وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا فلو أن الله تعالى لم يخلق من غير هذا وإن الله تعالى لم يخلق من غير هذا

فقد علق

أو أن الله تعالى لم يخلق من غير هذا
 فلو أن الله تعالى لم يخلق من غير هذا

من روز

مجلس شورای ملی

مضامین

Contact : jabir.abbas@yahoo.com

وهو عمل الخير فقال قال بعض اصحاب القلوب ان القيات والعقارب والزنزان
التي تظفر في العرق العقيمة هي بعضها الاعمال القبيحة والافعال الذميمة والعقائد
البلطية التي ظهرت في هذه الدنيا، وهذه الصورة وتجلبت هذه الجبابرة التي تزدح
والبحان والموارد الفارحة والافعال الصالحة والاعتقادات الحقة
التي برزت في هذا العالم هذا الذي قسمت هذه الامم الى طبقة الواحدة يختلف
صورها باختلاف الاماكن فخلق في كل موطن طبقة من طبقات الدنيا، فبرزت
فقالوا ان اسم الفاعل في قولهم يستعملونك بالعزلة ان جعلت خطا بالجارين
ليسمى الاستقبال بان يكون المراد ايضا سخطهم في الدنيا، فانهم كانوا
الظاهرون من الفتن، باربع على حقيقتهم معنى لما فان قباهم الخلقية
والعلمية والاعتقادية محيط بها في هذه الدنيا، وهو بعضها احسنهم التي
ستظهر عليهم في الدنيا الاخيرة مصورة النار وعقائد جصاصها فاض
على ذلك قولهم الذين ياكلون اموال السائلين ظلما انما ياكلون ويطونهم
نارا وكذلك قولهم يوم تجد كل نفس ما عملت من خير محضرا اليها ايضا فبرزت
بالجذبيات ولكن ظاهرا فبدا بآخر قولهم نالهم لا تظلم افترقا ولا يجوز
الا انكم تعلمون كالتصحيح وذلك ومنه في القرآن العزيز كثير من رد في الاحاديث
النسوية ومنه ما لا يصح كقولهم على الله الذي ليس بآية الذهب

والعقبة

والعقبة فانما يخرج في خوفنا وصحة وقولهم على الله عليه السلام طمأن يوم
الغاية وقولهم على الله عليه وآله الجنة فيعان وان غابها سبحانه الله يحسن
الى غير ذلك من الاحاديث المتكررة والله الهادي انتهى كلامه وضع الله مقامه
الباب التاسع في ان الملائكة يكتبون اعمال العباد قال الله على امته
تدعي الكتاب يوم تجزون ما كنتم تعملون هذا الثاني انطبق عليكم الحق
انا انما استنسخ ما كنتم تعملون فقال سبحانه انا لا اجمعهم فيهم في يوم بل ربنا
لديهم يكتبون وقال لكل نبي مغلو في الزبر وكل صغير وكبير مستطر قال وان عليكم
لحافظين كل ما كاتبتين يعطون ما تنقلون قال البقره عليهم ان في الحروف ملكا
يقال له اسمعيل على ثمان الف ملك كل واحد منهم على امية الف صحيفة اعمال
العباد فاذا كان راس السنة بعث الله اليهم ملكا ايقال له السجل فاستنسخ ذلك
منهم وهو قول الله يوم نقول للذين كتبوا لغيرك انهم لم يكتبوا لغيرك فاستنسخ ذلك
منهم فاعلم ان الملائكة يكتبون اعمالهم وكتبهم وكتبهم وكتبهم وكتبهم
قال استعبدتهم بذلك جعلهم محصورا على خلقه ليكون العباد للادوية منهم باهم
اشد على طاعة الله موافقة وعن معصية الله اشتد اقتباضا وكره من عبده
يتم معصية فذكرهم كما كانا دعوى كلف فيقول ربني ربني وضعتي بذلك
تشهد وان الله رايت ولفظه ايضا وكلام عباده يذنبون عنهم موه الشياطين

وهو الملائكة والنفوس كثيرة يحيى بن عمار قال صلى الله عليه وآله قال ملك على عيسى
 عليهما السلام وولد عليهما الملك فاذلعت حسنة كسب عشرة اذلعت سيئة
 قال الذي على الشمال الذي على اليمين أبو قال الملك يستغفر من ذنوبه فاذا قال
 أنا قال نعم كتب الله له من حسناته ما اقل مراقبه لله عز وجل وما
 اقل احتياجه الى تقوى الله ما لم يلفظ من قول الا ان يرد عيسى وملك ابن
 يدان ومن خلفه يقول الله وعقبات من بين يديه ومن خلفه ومنك
 على نصيبك فاذا اوصفت الله فعله فاذا تجرت على الله وصلى فضحك
 وملك على عيسى لي يحفظ ان الا الصلوة على محمد وآله صلى الله عليه وآله
 وملك قائم عيسى لا يمنع ان تنزل الجنة فيك وملك ان على عيسى فضن
 عشرة املك على كل ادنى وملك ملك الليل وملك ملك النهار وضوء لا يورث
 ملكا على كل ادنى وفي الاخبار ان ملكا بالانهار وملك بالليل
 ساجدون ليل النهار وان ملكي النهار ياتان اذا الفجر الصبح فيكتبان
 ما عمل العبد في الشهر فاذا غربت نزل الليل وملك بالكتابة الليل فيصعد الكتابان
 بالانهار ويروانه الى الله فيقال ذلك ما هم الى صور اجله وفي رواية انهما
 اذا ارادا التوروا صلبا حيا أنس بن مالك قال صلى الله عليه وآله قال لو لم يكن
 معطيها ذلك فاذا صعد صلبا حيا ابن عباس قال صلى الله عليه وآله قال لو لم يكن

لنح لها حتى تخطي لركان كانح لها وروى ابن قال صلى الله عليه وآله قال لو لم يكن
 فقال صاحب اليمين صاحب الشمال قد فاته قمر بلست فاذا فعلها كان له ثقله
 ورقيته مداده فاقبضها له واذا هم بالتيه خرج فتفتقن الریح فيقول صاحب الشمال
 صاحب اليمين قد فاته قمرهم بالتيه فاذا هو فعلها كان له ثقله وورقيته مداده
 فاقبضها عليه وروى ابن قال صلى الله عليه وآله قال لو لم يكن
 صاحب الشمال وهو صاحب الشمال لا يعمل عمن يتبعها تحتها فاذا انقضى
 يقول ان اللغات يذهب النسيات والانسفات فان هو قال استغفر الله
 الذي لا اله الا هو والغير بالشهادة الذي لا يكلم الغفور والرحيم ذا اللباب الاكرام
 واقرب اليه لم يكلم علي بن ابي طالب وان مضت ولم يتبعها تحت ولا استغفار يقول
 صاحب الشمال صاحب الشمال كات على الشقي المحروم عن رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم ابن عباس قال صلى الله عليه وآله قال لو لم يكن
 الصادق عليه السلام اذا كان يوم الجزاء الصراط الله ملائكة من السماء الى الارض
 ومعها حراف من فتنة بايلايم اقل من ذهب ترك الصلوة على محمد وآله
ابن عباس قال صلى الله عليه وآله قال لو لم يكن صاحب الشمال
 الكعبة من لؤلؤة واحدة يدخل كل يوم سبعون الف ملك لا يعودون اليها يوم القيمة
 فيسكن اهل الجنة من بين الباب يكتنون لاهل اهل الجنة وفيه كات اهل النار

عن الباب يكتسبون لهم أهل النار باقلام سود فاذا كان وقت الغشاء ارفع المصباح
فيه من هاهنا محل الرجل فذلك قوله هذا كما ينطبق على كل ما لم يأتنا من نسخ
ما كنتم تقولون وورثان للمكان يحل ان على ما يرى الرجل يعرف انما بان درجتها
يحل ان الصغار ان يعنى الوضع الذي يجمع بينه وبين قال القدر في رجله من المكان
يكسب ان كل شيء في الفخ في الوارد عن الصادق عليه السلام ان في العبد الله فاما وقتها
وتأمن او صاوت قبل كعب عبد الله تأمن او صاوت قال ان تأمن او صاوت فاذا كان
وقت الصلوة وكل من يملك في خلفا في الارض لصعد الى السماء او لم يملك في
فصلان من صحت في ثبته فيك الله ثوابا واصلوا الله والركعة من صلواتها
تعدل الصلوة من الايامين وان وليا القبط الله اليه فيصعد ملكاه الى
السماء فيأمرهما الله ان يهبطا الى الجنة فيصليان عنده اليوم القيمة في ثواب
صلواتهما لله والركعة منهما تعدل الفاضل الايامين وذلك لما في الحديث وعلى
والائمة الطيبين صلوات الله عليهم اجمعين **الباب العاشر** في طائفة
الكتب قال في كل انسان الزمان طائفة وغرفة يخرج له يوم القيمة كتابا يلقيه
منشورا او كتابا كفى بفعل اليوم عليك حسابا قال الباب عليه السلام كل انسان له
طائفة وغرفة يقول خير وشره معه حيث كان لا يستطيع خرافة حتى يعطى كتابه
يوم القيمة بما عمله او قول انما قيل العمل طائفة لا ترجع الا صاحبها ان الطير يرجع

لا يذكر

لا ذكره وقال الصادق عليه السلام وضع الى الانسان كتابا يعطى كتابه الذي كتبته له لحظة
تقبل له او كتابا كفى بفعل اليوم عليك حسابا من لحظة ولا لحظة ولا لحظة قدوم
ولا لحظة فاعلموا لا ذكره كان فعله الا ذكره تلك الساعة لذلك قالوا يا ولي الله هذا
الكتاب ليخبرني بصغير ولا كبيرة الا اصيها وقال عليه السلام في قوله او كتابا كفى
بفعل اليوم عليك حسابا قال في ذلك العبد جمع ما عمل ما كتب عليه حتى كان فعله
تلك الساعة فذلك قوله يا ولي الله وقال عليه السلام اذا قال العبد قربة فضلا حبه
فتر عليه في الدنيا والاخرة فبذل وكيفية عليا في ملكه ملكا على عليا في الدنيا
ويؤتى الى جوارحه كفى عليه ذنوبه ويؤتى الى جوارحه كفى عليه ما كان
يعمل عليه من الذنوب بل في الله حين يلقيه وليس في ذلك شيء من الذنوب
وقال عليه السلام في النجدة اعلم شيعتنا وشيعتنا شهدا على الناس وشيعتنا
شيعتنا يجرى ولهم جوارحون عز الشاهد عليه السلام قال في شهد الجوارح على مؤمن
شهد على من حقت عليه طاعة الله انما المؤمن فيعطى كتابا بهيمة هو قيل
للصادق عليه السلام يعطى الرجل نوافل في موضع ارضه فقال لا بل هيها وهيها فانها
تشهد له يوم القيمة وقال عليه السلام من يوم يأتي على ابن آدم الاقاله ذلك اليوم
يا ابن آدم انا او حديد وانا عليك شهيد فاضل في خير او اقل في خسر الشهد اليوم
القيمة فانك ان تزل بعد ما البلاء قال عليه السلام قال ابى القليل اذا قبل ادوس ناد

صوت يسمعه الخلاق الا انقلبين يا رب اجمع ان على ما في قصيد غنمى فائق
 لو طلع الفجر لم ندره وحسنه ولم تستغفرت سيرة وكذلك يقولونها اذا دبر
 الليل قال رسول الله صلى الله عليه وآله اما ان الله عز وجل كما ذكر ان تحت المولى لاكم
 وادباكم واموالكم باستهاد الشهود والعقل عليكم فذلك قد اخذ على عباده
 ولكم في استهاد الشهود عليهم فلهذا عز وجل على كل عبد عبادة من كل خلقه
 ومعقبات من بين يديه وخلفه يحفظونه من ربه لا يفرغون عن عبادة
 منه من اعماله وقوله والفاظه والفاظه والقباع التي تشمل على عبادة
 ربه له او عليه هو الذي لا الايام والشهور شهود عليه اولدوا او عبادته
 المؤمنين شهود عليه اولدوا حفظه الكاتبون اعماله شهود له او عليه
 فكم يكون يوم القيمة من سعيد بشهادته لو لم يكون يوم القيمة من شقى
 بشهادته اعليه ان الله عز وجل يحب يوم القيمة عباده اجمعين واما ان نجعلهم
 فصحاح احدهم فيهم البصر فيهم البصر الذي لا الايام ويستشهدون بالقباع
 والشهود على اعمال العباد في عمل الصالحات الجوارحه وبفاعة وشهودهم
 واعوامهم وساعاتهم ولبا الى الجمع وساعاتهم ولبا فيهم بالبصائر
 الايام من عمل وشهودهم على الجوارحه وبفاعة وشهودهم واعوامهم وساعاتهم
 ولبا الى الجمع وساعاتهم ولبا فيهم بالبصائر الايام من عمل وشهودهم واعلام

الزاد يوم الجمع يوم الشاد وتجنوا المعاصي فبقوى الله ربح الخلال **الحادي عشر**
 في الساب قال القزقر للناس احلهم وهم في غفلة معصون وقالوا انك ابك
 لم يبق لك اليوم عليك عسبا اعلان الساب هو الاعلام للعباد ولكشف عن اعماله
 واعلام اعماله عليه وايضا كشفها ما به والظواهر هو اعلان كل فرع الى الله
 وارجاع كل عمل الى عمله واصل الحسب والجزا وفعليته ما في الدنيا فظهرها في
 وذلك ان الخلق في منزلة الاشجار يربوا على كل شجرة بالما والافق فيهم ما
 هو للكون وغيبه المخزون في مكان ذلك نفس كل مكلف تدبرها النبوة
 وشعره لا يفرغ من كل نعمه ما في ارجح المحاسبة والظواهر هي ما لا يفرغ
 الا على عليه قال الصادق عليه السلام انما الحساب المؤمن عليهم طعام بكمه
 ونور بلبه وروحة صلوة تعاونه ويصحبها فخره وقال الباقر عليه السلام
 اذا كان يوم القيمة وحل الصعيل المؤمن اوقفه على نوبه فبنا ذنبا فغفرها
 له لا يطلع على ذلك المحاسب الا بابتداء من لا يرى ان نوبه عليه من ذنوبه ما يكره
 ان يوقفه عليه ويقول لست اكون في حنات وغفر الباقى عليهم في قول الله
 سيد الله سيئاتهم حنات وكان الله غفورا رحيما قال يؤتى بالمؤمن الذنب
 يوم القيمة حتى يقيم موقف الحساب فيكون الله هو الذي يتولى حاسبه لا يطلع
 على حاسبه احد من الناس فيعرفه ذنوبه حتى اذا قرئ سيئاته قال الله عز وجل انك كنت

بنواها حسنة والحمد لله الناس يقولون انما هو هذا العبد سيئ واولون
ثم ياتوا به الى الجنة هذا تامل الآية وهو في الدنيا من شئت اخذت مني النقي
صلى الله عليه وآله يحاسب كل خلق في الاخرة انك بائنه فانه لا يحاسب ويؤمر به الا ان
وروي ان اهل النار لا تصطبغ بالموازين ولا تمشطهم الدراوين وما ورد عن
صلى الله عليه وآله من ان يحاسبه في الدنيا فيقول الله صلى الله عليه وآله بان
من نوقش في الحاسب والاركان الماخضة الاستقصاء والمداقة لعدم
استناده الزكي فيقول فيستعمل المسابي في الال قال الصادق عليه السلام
اذا كان يوم القيمة وقفت عبادان مؤمنان للحساب كلاهما من اهل الجنة فيقول
واضح في الدنيا فيقول الفقير على الموقف فيقول العليم انك لم تؤمن ولا به
فاعلم فيها اوجور ولم ترقى ما لا اودى عن حقها او اضع ولا كان در في
ما سبق منها الاكفانا على ما علمت وقد زنت في قول الله عز وجل خلوا عنه
يدخل الجنة ويسبق الاخر حتى يسيل منه من الدرق ما يشربه اربعون بئر الكفا
ثم يدخل الجنة فيقول الفقير ما حصل فيقول الجواد ما زال الشيء حتى يجد
الشيء فيقول ثم اسأل عني آخر حتى تغد في الله منه بركة والحقني بالثابتين
من انهم يقولون انا الفقير الذي كنت معك انما فيقول لقد عرفت الغني بعد
اقول فيقول ان راحهما انهم من الذين طالت وقفت عليها من الصادق عليه السلام

<http://fb.com/ranajabirabbas>

وبين الناس من الظالمين اذا مخطى الى الله عليه وآله فمات منهم وما كان فيما بيننا وبينهم
وهناك ما هو حق يقولوا للجنة بغير حساب **الباب الثاني عشر في الميزان**
قالتم ونضع الموازين القسط لنوم القيمة فلا تظلم نفسا وان كان مثقال حبة
من خردل اثنا بها وكفى بنا حاسبين اعلان الوزن يوم القيمة هو ايضا
من ازال النفوس درجات العقائد مراتب الاوصاف مقامات الاحوال الاموال
والموازين فنسوزن القوان والعقائد واوصاف واعمالهم والاهمال والافعال
اذ الموازين لا اهل الاسلام والماء فيهم طبعهم وزن وهو قولنا انهم لا يوم
القيمة من افعال الامام عليه السلام افعال اهل الاسلام وافعال المؤمنين
افعالهم كذلك بالاختلاف والادوات والعقائد واما وزن النفوس فهو بحسب
مراتب قرب النفوس بعد من بالنسبة الى النفس الامارة بالسوء قال بعض الفضلاء
اعلم ان لكل معنى من المعاني حقيقة وروضا وله صورة وقالب فمقتضى
الصورة والقول الحقيقة واحدة والافعال انما وضعت للحقايق والادوات
لان القصود من صنع انما هو لتعيين الحقايق والاجزاء من اجزاء الالهة
على الحقيقة للصالح والفساد والقول بالصورة لا انما في الوجود وانما
مخاطباتنا للحقايق والافعال انما لتعمل فيها على الحقيقة لا انما ما فيها
وبين الحقايق والافعال انما هي الحقيقة بغير الصورة وتبطلها قال تعالى

صالح

وما كان لخلقهم انهم يعلموا بشيء من الغيب الا بالحقية
مختصة فثبت في صحيح التلخيص الصورة مع هذا الحقيقة قالتم ومن
الناس من يقول انما الله واليوم الآخر وما هم بمؤمنين لفقدان حقيقة
الايمان وان كانت الصورة موجودة فعلم ان الدار على الحقيقة والجنات
الصورة وبطلت القوال يقال من ذلك العلم فانه انما وضع ليكن بسواء
كان من الخلق الجبر والزهدي والعقل والتورخ ما تحقق هذا المعنى
تحقق حد في هذا العلم اقول وكذلك الميزان انما هو موازين التي بسواء
كان من الذات والصفات والاعمال او غير ذلك وكل القتل والحقة
انما هو في كل شيء بحسب من الصادق عليه السلام في قوله من فعلت موازينه
فالذين يتبعون في الميزان لمؤمنين والائمة من ذرية عليهم السلام
هم الموازين وفي الاخبار ان الموازين الانبياء والاولياء عليهم السلام
وتنسخ مراتب الانبياء درجاتهم فانما وصفه وعلمه وقدره ان
الميزان العدل لقوله الميزان العدلون بين الخلق بايضاح مراتبهم ومراتب
اعمالهم بحسب من عظمته ورويان داود عليه السلام ان ميزان يوم الدين
فلما راى شي عليه فانه انما قال بالان من هذا الذي يقدر ان يزن بسلا
كفت حسنة فقال ادا داني اذا رصيت من عبد لا تهاون في عيني

للمسلمين عليها السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ما موضع في ميزان
 ارضي يوم القيمة افضل من حسن الخلق عن علي عليه السلام الحسنات فضل الميزان
 والسيئات خفة الميزان عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال ان الله يعطي
 يوم القيمة قوما ياتيهم حجة السيئات وسواها فيمحق الله هذه السيئات
 فابرأ الجنايات والافعال عنهم فيقولون يا ربنا ما نعرف الحسنات فماذا نأخذ من الثواب
 من قبل ان نزل فينا الا انفسكم عبادي سنات فان في انفسكم الكرم وافرقتها
 عليكم فرباني يصحف صغيرة بطيها وكثرة حسنة ثم يجمع بين انفسهم بالكثر
 من مابين القمات والافعال فينال احد منهم جديا ليك والآخر يهلك والخوارق
 والخواصك رضااتك وقراباتك واخراجهك ومعارفك فادخلهم الجنة فيقول
 اهل الجنة يا ربنا الذي نؤيد عنفسنا فماذا كانت حسناتنا فيقول الله
 عز وجل لعلادي مني احرهم بغيرته ومن لا خير له الا فيه فقال هو افاضاتي
 احبب لي محبتي بن ابطال علي لم يخال له الاخر قد تركها لا يحب عليا
 ذلك من حالها شئت فقلوا الله يوم ذلك لم يخطأ بظاهاها وجعل ذلك
 في صحيفة ما وازنها وادبرها ولو اذبحها الجنة ثم قال رجل للناظر
 بغض علي بن الحسين الحنف الذي روي عن الجارية عن الباقر عن ابيه عليهم
 السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله لا يحبني احد من بني نافع في سبعه مواطن

اهل البيت

اهل البيت عظيم عند الوفاة وفي الغيرة عند الشورى وعند الكتاب وعند الناس
 وعند الميزان وعند الصراط باب الثالث عشر في السوال قال نعم ولنسأل الذين
 ارسل اليهم ولنسأل المرسلين فلنقص عليهم بعلم ما كنا غائبين اعلم ان
 السوال يوم القيمة عن الذين وعاهم اهل البيت في الصادق عليه السلام
 ان الله اذ جمع العباد يوم القيمة سألهم عما عهد اليهم من ليل الالهام فحفي
 عليهم قول وانما يسئل عن الصحة والفرغ كما روى اخوه العزير والجال
 وامثالها فاما ذلك لما صار من بعد علي عليه السلام من امر الدين
 وفي الاخبار عن الصادق عليه السلام لا يزل قدمه بعد يوم القيمة حتى يسئل عن
 اربع عن جسد في الميزان وعن عرق في الميزان وعن ماله ما اكتب وفيما انفقته
 وعن خبا اهل البيت عليه السلام في قوله ان التمع والبصر هو اكل كل اكلة
 كان عنده سوال قال يسئل التمع عما يسمع والبصر عما يفرق والحواد عما عقد
 عليه عزير الرضا عليه السلام في قوله لنسأل عن النعيم قال الصادق عليه السلام
 ان الله لا يسئل عبادا عما تفصل عليهم به ولا يبين بذلك عليهم والامتنان
 بالانعام مستفج من الخلق في كل يوم يضاف اليه الخلق عز وجل ما لا يبرح
 للخلق من برك ولكن النعيم جنت اهل البيت وهو الايمان في الله عنه بعد
 التوحيد والقبول لان العباد اذا وفي بذلك اذاه الى نعيم الجنة التي لا تزل

من تصديقك بذلك فقول

بحرین

عبر ان يقول الحق فيع اسفل فيقول الله هل بلغ اسفل انما يقول
فغير ثابت وبلغت جميع انبياءك وانفذت اليهم جميع ما انتمى الى امن اسفل
واذنت لك اني اتي في رسول وبلغهم كل حين وحكمت
وكنت وان آخر من بلغ محمد بن عبد الله حبيب قال عليم فاو من يدعي
من ولد آدم لمسا ان محمد بن عبد الله فيه الله حق لا يكون خلق اشر
الى الله يومئذ فيقول الله يا محمد هل بلغ جبريلا ما اوصيتك اليك
وارسلت به اليك من كتابي صلى على فيقول رسول الله نعم يا رب قد بلغني
جبريلا ما اوصيته اليه وارسلت به فيقول الله هل بلغت امتك ما ابلغك
جبريلا فيقول رسول الله صلى الله عليه وآله نعم يا رب قد بلغت امتي ما اوصيت
الى فيقول الله في ذلك يقول يا رب انت الشاهد في تبليغ
الرسالة وما ابلغك الا بالامر من امتي وكل من يصد اذني عن الملائكة
فيصد عن رسول الله فيبلغ الرسالة فترد على راسه فترد على راسه فترد على راسه
هل بلغكم محمد رسالي فيصدق ان الله تبليغ الرسالة فيقول الله محمد صلى الله
عليه وآله فصل اختلفت في امك من بعد من يقوم فيهم حكمتي وعلى راس
لهم كتابي سابق لاهم ما يختلفون فيه من بعد محمد بن عبد الله وخليفته
في الارض فيقول محمد بن عبد الله فيقول الله فيهم على راسي الباقى ووزيري

وصيحي خيرا يوق بضبته لهم علم اخوق ودعوتهم الطاعة وجعلته
 خليفه فاقول اما بعد فبسم الله الامنة الى يوم القيمة في حق علي بن ابي طالب
 فقال سهل ابو اليسر **الحمد لله** استخلفك فاقته بضبته علما وهما
 فمهم من بعد مقامه فيقول انهم باركوا في علي **الحمد لله** وضبته في ائمة يوسف
 لهم علم اخوق فاقضت محمد اليك محمد في ائمة وضكوا في يوسف
 وكادوا يقتلوه فاقوا من اخوتهم واخوتهم من قوتهم ولا يعوا من
 ولا يطعوا والي هذا انهم في سبيلك حتى قتلوا فيك العلم في خلفك من
 فاقته محمد بن حجة وخليفته في الارض يدعوا لعلي بن ابي طالب والي
 سبيل فيقول علي انهم باركوا في خلفك فيهم الحسن بن علي بن ابي طالب
 فيدعوا الحسن بن علي بن ابي طالب في سبيلك في سبيلك في سبيلك في سبيلك
 امامهم امامهم والله في سبيلك في سبيلك في سبيلك في سبيلك في سبيلك
 قال فيقول اليوم نفع الصادقين من الله **الحمد لله** في سبيلك في سبيلك في سبيلك
 بالناظر والبيئة انما من التهمة واتماها في سبيلك في سبيلك في سبيلك
 وصيحي من عنتية وقد روي ان الله سبحانه قال في بعض الكتب لو تركت العباد
 على علمهم من غير ان يظهر عليهم لانما اعلم فهم اذا انقضت التهمة بالليل
 فاقول في ان الله ذلك لهم في الايتام **الباب الرابع عشر** في الخوض

<http://fb.com/ranajabirabbas>

ابعد من اللان واحلى من العسل والابيض من الزبد والياقوت والمجان
 تراب المسك الاذخر حيث لا تعرف ان تجوز من تحت ثوبه عزى رب العالمين
 ثم كما مثال الفل من الزبد الاخضر والياقوت الاحمر والابيض سيبان
 ظاهر من الجنة واطف من طاهر فكم النبي صلى الله عليه وآله وصحبه
 قوس يده الامير المؤمنين علي بن ابي طالب فقال اعلو الله ما هو في هذا
 وانما هو اهل الجنة من عباده الصادق عز الله عن النبي صلى الله عليه وآله
 قال اعلو الله وتعلو على المؤمنين فكم النور فكم النور فكم النور فكم النور
 الاضواء يوم الفزع الاكبر فكم النور فكم النور فكم النور فكم النور
 ولا تخفون فكم تراث هذه الالهة الذين سبق لهم الحق في الدنيا
 مجلد من فكم تركت لا تخفونهم الفزع الاكبر فكم النور فكم النور فكم النور
 كنتم توعدون وقد سئل رسول الله عن النور فقال ان الله اكرم في يومه والانبيا
 وانتم ما بين اليه انما سئل فكم النور فكم النور فكم النور فكم النور
 من العسل احلى من المسك الاذخر حيث لا تعرف ان تجوز من تحت ثوبه عزى رب العالمين
 لا يدرها الا الصحيحين انهم القيت في قلوبهم الذين يعطون ما عليهم في الدنيا
 ما لا يدرها السالكون للنور من عباده يزود من سبعين شعبة كما يدرها الرجل للجل
 الاخرين من الفقه قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله اكرم اراذل يتخلص من هذه العفة

فنون

فانقول وليي وليي وصديق خليف من عبدي علي بن ابي طالب فانه صلوات
 عليه دعاه الله ان يردني اليه فلهذا لا تعرف ان تجوز من تحت ثوبه عزى رب العالمين
 ورسول شريته له شوق وله طيباء ابدل من الصادق عليه السلام قال ان الجمع قلبه
 لنا الفرح يوم يرتفع موتة فكم النور فكم النور فكم النور فكم النور
 للنور وان الكون يفرح بحبنا اذا ذكر علي بن ابي طالب فكم النور فكم النور فكم النور
 ما لا يشي ان يصيد عن من شرب منه شربة له طيباء بعد ما ابدل
 يتوعد ما ابدل وهو في جوارحنا ورج المسك وطعم النور فكم النور فكم النور فكم النور
 والين من الزبد والين من النور فكم النور فكم النور فكم النور فكم النور
 الجنار تجزي على ضرائف الدنيا فكم النور فكم النور فكم النور فكم النور
 السما بوجوه من ميرة العلم قد جاهد من الذهب والفضة والوان الجوهر
 يفوح في جوارحنا منه كل فاكهة حق يقول الشارب فيلتي تركت
 ههنا لا افرح بهذا بل ولا بخير ولا من حين بكت لنا الالهة في النظر
 الى الكون وسقته من احسانا وان الشارب فيلطي من اللذة والطعم والتهوية
 له الكون ابطا من هو دون فكم النور فكم النور فكم النور فكم النور
 من عوج يحيط بها العدل انما يقول الرجل منهم اني اهدى النجاة فيقول نطق
 الى امامك فلان فكم النور فكم النور فكم النور فكم النور فكم النور فكم النور

اربع ورأى فضل الذي كانت تتوَلَّاه وتقدِّمه على الخلق في الدكان عند
خير الخلق ان ينفع له فان خير الخلق خفيق ان لا يرد اذا نفع فيقول ان اهلك
عطيت افيتوا ذلك الله عز وجل وذا الله عطيت اقبل جعل ذلك وليك فيرد
على الذين من الخوف لم يقدر على غيره ^{عليه} قال ارجع عن اشيء فتجهر وكنت عن
شئنا اذا ذكرنا وانا شيئا ابري علمي افرع وليس ذلك لجننا ولا لغيري
منه لكان ولكن ذلك لثمة اجتهاده في عبادته وتبته ولا من شغل نفسه
عن ذكر الناس فان قلبه فافتقروا فيه الفضايلة اهل الفضايلة
الماضين وتقدِّمه لهم على كل احد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا علي انت اخي وزيري وصاحب لوائي في الدنيا والاخرة وانت صاحب حقي
بذرعته اعد الله وليي اولى من الرسول لم ينزل عطيتنا ولا يرد ابر
ومر سقى شربة لم يسق ولا يظا ابر وقال امير المؤمنين عليه السلام انا مع رسول الله
ومع علي وعلى الخوف فزادنا فلي اخذ يقولنا ولعل جعلنا فان لكل اهل
بيت نخبنا ولنا شفاعته ولا اهل مودتنا شفاعته فتأخروا في لقائنا على
الخوف فانا نرد عنه اهلنا ونسقي منه اهلنا واوليائنا ومن شرب
شربة لوطا بعد هذا العوضنا اخرج منه عقبان يضبان من الجنة
احدهما من تميم الاخر من معان على حديثه الزعم ان حصاة اللؤلؤ واليا

وهو كثر اقول الظاهر من بعض الاخبار ان نوح النبي صلى الله عليه وآله الشريعة
والعلم وانا يعمل هذا الخوف على علم وطاعته والقرآن فيه بعد
نجوم السماء النجوم ينطقون بعضها ان الكون من علمي وان الشارب
منه ليعلم من الله والطعم الكرم اعطاه من هود ومنه فهم عليهم السلام
فذلك هو الظاهر وقال هو الباطن **الباب الخامس عشر** في الصراط قال الله
انزل بنا المراد وقال الصادق عليه السلام المراد قطرة على الصراط لا يجرها
عبد بظلمة واعلم ان الصراط هو الطريق الى معرفة الله عز وجل وهو في الظاهر
الشريعة والقرينة والحقيقة وفي الباطن طاعة الامام عليه السلام وتسليمه
ومحبته وهذا يقتل في الشاة الاخرية بحجوه اذ من السوء واحد من
السيف عليه السلام في الصراط فاما واحدة فغيرها الامانة والرحمة واما ثانيها فغيرها
الصلوة واما الثالث فغيرها العدل والعدلان لا الذي هو في كل شيء
كما كلفوا هي من انفسهم والامانة تقاها من انفسهم الصلوة فان
نحوها ما كان المنتهى الى العدل والعدلان وهو كذا نزل بنا المراد
وهو من الناس على الصراط طبقات فقام من يتبع البر ومن من يتبع عدل العز
ومنهم من يتبع افسه من يخرج من من يتبع طاعة فان ذلك النور
شيئا وتوكل شيئا سئل الصادق عليه السلام الصراط قال هو الطريق الى معرفة

الله عز وجل وهما سلطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة فاما الصراط الذي في الدنيا
فهو الامام المعز الطائفة من عصر في الدنيا واخذى مهده على الصراط الذي
هو حجة في الآخرة ومن لم يهتد به في الدنيا زالت منه عزة الصراط في الآخرة فتروى
فينا حجة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله في قوله لا اقيم العقب لما في قوله الصراط
عقبه كذا وطولها ثلثة ايام الف عام وهو صراط الف عام ثم لا وصل
وعقارب وميتات والعام معمودنا اول من يقطع ملك العقبه وثاني
من يقطع ملك العقبه على بن ابي طالب عليه السلام وقال بعد كلام ولا يقطعها في غير
مشقة الامم اهل بيته وروى في الله يجعل الصراط مضيا على المؤمنين
ورقيق على المنابيين وفي الاخبار اذا كان يوم القيمة يصف الصراط على حجة لهم
على الامم كان مع حجاز فيه ولا يهتد على بن ابي طالب عليه السلام وذلك قوله
انهم سؤلون يعقرون ولا يهتد على بن ابي طالب عليه السلام وفي رواية الامام ابا القاسم عليه السلام
الصراط المستقيم صراطان صراط في الدنيا وصراط في الآخرة فلما الصراط المستقيم
في الدنيا هو صراط الغلو وارتفع عن القسط يسقام فلهذا من النبي من البطل
واما الصراط في الآخرة فهو صراط المؤمنين الى الجنة التي هو مستقيم لا يهدون
عن الجنة الى النار ولا الى غير النار روى الغيبة عن النبي صلى الله عليه وآله قال انه
لري يوم القيمة صاحب الصراط على كثير من الناس لا يعرف عددهم الا الله ثم كانوا

محق حرة وكثرت منهم احوال القلوب في الامم فتقول حيطان بينهم بين سلوا الصراط
والعبور الى الجنة فيقولون بغيره روى الحسن في حقيق قوله رسول الله صلى الله
عليه وآله وعلى بن ابي طالب صلى الله عليه وآله ما قاله تبارك اولياكي يستغيثون
في قوله محمد رسول الله صلى الله عليه وآله يا علي اسعد علي فانه اوليا الله
واستقامهم من النار فياتي على بن ابي طالب عليه السلام الى الرح الذي كان يقال
بغيره احد الله في الدنيا فينزلها لايه ويقول يا نعم رسول الله ودم اخي رسول الله
ذوق الحبحم وانك بجل هذا ما كنت تذوقه عن اوليا الله في الدنيا الحمد لله
فتناول حرة السجدة فضع رقبته وخيطان النار الى الحلة بين اوليا الله وبين
العبور الى الجنة على الصراط ويدفعها دفعة فيخيمها مية خمسمائة عام ثم يقول
لا وليا لله المؤمنين الذين كانوا لله في الدنيا اعدوا فاجعلوا على الصراط امنين
سالمين فقلنا لو لم نعلم انهم الذين وبعد عنهم الامم لا يدرون للجنة فبين
ظافرين وقضا في الجنان رسول الله منهم فيف عن بين الصراط وامير المؤمنين
عن شيا لوياتها النار امن الله في العيا في حجة كل قضا وعيد صبا الخبر انه
لا يهد الصراط يوم القيمة الا من كان معه براءة من علي بن ابي طالب عليه السلام
من النار وقال علي عليه السلام لا ازال واقفا على الصراط ادعوا فاول من سلم
شيعتي ويحبي اضارى ومن نوا لان في دار الدنيا فاذا في النار من بطنان

قد اجبت سموتك شغفت فتشعل بطنك كل رجل من شيعك ومن يوقظ بطنه
 صواب من عاين نجيل اقول في سبعين الف من جليله وقا به **الباب**
التاسع في الجنة بطنها رزقنا الله جميع ما فيها مع اللقيين قال الله لبشر
 الذين امنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الانهار كل ارجوا
 منها من ثمرة فاولوا هذا الذي رزقنا من قبل اقول بعثنا بها اولهم فيها افرج
 مطهرة وهم فيها خالدون سئل الصاعدي عن الجنة والناهاراها اليوم مخلوقتان
 فقال نعم ان رسول الله صلى الله عليه وآله قد فصل الجنة وراى فيها ارجوا به
 الى السماء قيل انهما يقولون انهما اليوم مقبلتان غير مخلوقتين فقال عليهم
 ما اولئك عشا ولا نحر منهن انك خلقت الجنة والنار بعد الذي صلى الله
 عليه وآله ولدتا للبرين ولا نبتا على شئ وخلد في نار جهنم قال الله عز وجل
 هن جهنم التي كنن بها الجحيم وينطوفون فيها ومن جهنم ان وقال النبي صلى
 عليه وآله لا يخرج بل الى النساء ان يدي جبريل فدخل في الجنة فنادى من عليها
 فاكلت فقول ذلك بطنه في بلقي على ما ضبط الى الارض وقعت خروجه فخلت
 في باطنه ضالقة حور اصبحت فكلت الشنف الى الجنة الجنة تمت راحة
 ابني فاطمة عن الباقر عليه السلام قال الجنة من ارواح المؤمنين من خلتها
 ولا خلت لها من ارواح العصاة والكفار من خلتها عز وجل وقال ام لمالك

وي

روى الله عز وجل انما خلق هذا العالم الواحد وراى ان الله عز وجل لم يخلق بشرا
 غيركم بل الله عز وجل خلق الله سبحانه وتعالى الف الف عالم في آخر
 تلك العوالم والاولئك الايامين اقول الجنة الجنة والجحيم كقولنا من قبل يوم القيمة
 معطينين ولا موقوفين اقول يومئذ من الاعباد ما يشاء الله من ارواح السعداء
 قبل يوم القيمة يكونون في غفران الجنان القوي السماء ويتركون في يوم الجمعة
 من سماء السماء حتى المادى سلام ثم يفرغون في البلدان لزيارة اهل اليهم
 واذا تم صلوة اهل الارض يصون اقول على ان الدنيا عظام الجنة والناهار
 وملكمها واهل ملكوتها هذا الملك وهذا الملك كواها فاولو يكونوا موجودين
 كيف يكون مطاها موجودة فكان ان الاكلان تشرع وتستدين في القيمة
 كذلك الملكوت والبرون تكونت وتحدثت في الدنيا فالصادق عليه السلام
 شيعته ديار الجنة فهو ركة لكمة الجنة طهارة والجنة تميزين وعن
 علي عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اربعة اهل الجنة الفرائد
 والقبيل ريسان وحيان فالفر من الملك في الدنيا والاخرة والقبيل العل وحيان
 المر وحيان اللين وراى الباقر عليه السلام من اهل الجنان صلوات الله عليه قال لو لم يجر
 في الجنة اصلا فوار رسول الله صلى الله عليه وآله الطين من مؤمن الا في اربعة من اصحابنا
 لا يورى في قبرنا الا انا ذلك الغرض به ولو ان ركبنا عبد اسار فلهامالة

عام يخرج منها لوان غرا بطا من اصلها ما لم يخلعها حتى يبلغ من العمر الاثم هذا
 فارغوا عن ابن بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله ان في الجنة شجرة يقال
 لها طوبى ما في الجنة دار ولا قصر ولا حجر ولا بيت الا وفيه عصفور من تلك الشجرة
 وان اصلها وداري في الجنة ما كان الله عز وجل في يوم القيامة في الجنة
 شجرة يقال لها طوبى ما في الجنة قصر ولا دار ولا بيت الا وفيه من ذلك الشجر
 عصفور وان اصلها وداري في الجنة ما كان الله عز وجل في يوم القيامة في الجنة
 من هذه قوله اصلها وداري في الجنة ما كان الله عز وجل في يوم القيامة في الجنة
 راسه فقال اصلها وداري في الجنة ما كان الله عز وجل في يوم القيامة في الجنة
 وقصر على احد وبيت على احد وجوق دوسمة على واحد وسرى وسرى
 على احد فقال عز وجل الله اذا اذاع امره ان ياتي امله كيف يصنع قال النبي
 اذا اراد احد ان ياتي امله ضرب الله بغيره بسم مجاب من نور فاذا غشا من تلك
 الحاحة دفع الله عن ذلك الحاحة فخرج على علم طوبى لاهل من اصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وآله ما صدر وروى ان كل مرة من شجرة طوبى يظن الدنيا
 وما فيها اهل هذه الشجرة ولا يترامى المؤمنين وطاعة النبي طاعة الله ولقد
 ورد من اهل الله طاعة كل شيء قال رسول الله صلى الله عليه وآله اني اري في السماء
 قوسا في السماء السابعة فاذا انا بجمعة لاهل الشجرة اهل منها ولا اكر منها

فقد

فقد قيل لحيبي ما هذه الشجرة قال هذا طوبى قال ما هذا الصوت العا
 المهوي قال هذا صوت طوبى قلت اني سمعته او سقاه اليك يا علي بن ابي طالب
 عز الباذ عليه السلام قوله الذي لم يولدوا ولم يهلكوا الضحى طوبى لهم من
 ان طوبى شجرة في الجنة فصارت في دار علي بن ابي طالب عليه السلام وهي لاهل الجنة
 وفي تلك الشجرة اطفالها من اصلها من سدر وابتدع فيكون للعبد منها الف
 سقط في كل خطا مائة الف مرة ليعمل في حلالة الا في حافة اللون الاخرى الا ان
 الواكلها خضر من سدر وابتدع في هذا على تلك الشجرة وسطها لاهل الجنة
 عليهم السلام في كل ظل تلك الشجرة مائة عام قبل ان يقطعها واصلها ثم
 من ذلك على يومهم يكون منها الفصيص من الفصيص في جنة لاهل من الفواكه
 ما رايه من روعا مع ذلك مع سدر على سواهم كل قطعوا منها نبت
 مكانها يقول الله لا تقطعوه ولا تمسوه حتى ياتيكم الشجرة طوبى ويخرج
 من اصل تلك الشجرة طوبى من عدن وهي قصر من اولوة واحدة ليس فيها
 من ذلك لاهل من لاهل الاسلام كلها على ذلك القصر لهم في جنة
 الف الف باب على كل باب صراعان من ربيع وديار فوات ثلثي عشر لاهل لاهلها
 الا في اوصاف اوشيد او حجاب في الله ضعيف من المؤمنين تلك من اهلهم
 وهي جنة عدن وروى ان وردها وقصورها وبر وخصر فيها ديارها صفر

مصر

ولفها فاسترد طائفة وبقاها اخصر طوعها انجيل وعل بطاها
 يا صوت لم يرد في اخر طوعها اصل و غير تخرج من اصلها التسليط و اخرج
 والصين و طوعها اصل من السبعة اهل المدين عليه و من الصلوة عليه
 قال عن كل من من انما له من غير ما من عام و ربحه المصروف للجب
 تقضى امواله و ربحه في الجنة كما طيع الناس في الدنيا قال الزهراء
 الجنة الكون في الكون لا تار عليه و ربحه ايا الله الكون لا تار
 حوراء انما من ربح الكون و ربحه عليه و قال للعلو اهل
 الجنة سبع مئة مثل الدنيا و سبعون الف مئة و سبعون الف مئة و سبعون الف
 مئة و سبعون الف مئة و سبعون الف مئة و سبعون الف مئة و سبعون الف مئة
 و سبعون الف مئة و سبعون الف مئة و سبعون الف مئة و سبعون الف مئة
 كالصل في البادية الفصففاة من اهل المدين عن رسول الله صلى الله عليه و آله
 ان في الجنة سواد ما من شئ و لا من الاضواء من الجبال و الف آ من شئ و
 دخل فيها و ان من الجبال العيين و من الاضواء صوت السبع الف الف مئة
 و روى ان اهل الجنة يعطى كل واحد قوة مائة جبل في الاكل و الشراب الجاه
 و لا يكون له الحاجة بل و يعطى من احسن كرش السلك فيضرب و روى ان
 عن الجنة لاهل و لا قوة الا بالله و روى قوله و ان الجنة قال له و روى

کتاب

حرفا يخرج لاجلها البيان فقال الصادق عليه السلام يخرج من مائة من الزاد خمسة
 الاخرين في وجع من الحور العين التي يرضع ساعيا من ودا سبعين حلة
ودرج ان حلة با الجنة من ثوبه ^{والله} على ما نجا الله فاذنك الحلقه على القفحة
 طقت وقال ابو علي ^{عليه السلام} قال الرب الى السماء فصلت الجنة في ربعة
 فيها ملائكة بنون لبعثهم في الجنة من فضة وبنوا اسكو انفلطهم وبنوا
 بنيم وبنوا اسكوهم فضة والواجين النقة فصلت ما نقتكم فقالوا ^{عليه السلام} اهل المؤمن
 في الدنيا حسان الله واهله ^{والله} الكبر والذات قال سفيان اذا اهل اسكن اقول
 هذا صحيح فان الجنة في السماء ^{والله} وقال الله لا تقسموا بالنفاء ولا يكون ملك
 الجنة وقفا الا للمؤمنين ^{عليه السلام} في السماء ولان في الارض اقول الظاهر
 من قوله سبحانه وتعالى انه ان من خلق في السماء السابعة وجعته
 المادى عندها ومن النبي صلى الله عليه وآله ان قال وضعته الفردوس سفنها
 عزرا ومن ^{عليه السلام} وقاله قال عدنان دار الله التي ترضعها عين ^{عليه السلام} ورجل
 على ليل ^{عليه السلام} لا يسكنها غير خمسة التبيين والصديقين والهدى يقول الله طوبى
 لمن ^{عليه السلام} وضعه صلى الله عليه وآله قال الجنة مائة درجة ما بين كل درجتين
 كابين السماء والارض الفردوس علاها درجة منها فتحها الجنة الاربعه
 فاذا سلمت الله فاسألوه الفردوس ^{عليه السلام} والباقر عليه السلام في ثمانية ابواب عرض

بجبرائيل عليه السلام يقولون ربنا اوف في خبرنا تخفي عننا شيئا فاشهدت انفسنا
 ولدت اعيننا من الغم وجار الكرم فقال فيقولون ربنا اقمنا
 خبرنا تخفي عننا شيئا فاشهدت انفسنا لئلا نعلم بحقيقة لكم في عظم ما انتم فيه
 فيقولون نعم يا ربنا انما نجتنا لنا خيرا واطيبا لئلا نعلمنا وذلك
 وهو ان من الله ان ذلك هو الفوز العظيم وهو ان في الجنة طيور اكالها الخاق
 عليها من انواع الوشي فيقولون ما الجنة وارضا فاذنوني عن محبت
 للذي في العلم السلام الاكل من شيء منها قد جعلت بين يدينا فؤاديه
 والشوق الى الجنة فاكل من جانبته قديدا ومن جانبته شويلا لاننا اذا اكلنا
 شهوة وشفقت قال الله رب العالمين عاشرت كما كانت قطرات في الهواء ففرقت
 على ارضي الجنة وقول من مثلي قد اكل من كل شيء في الجنة عن الله وعن الصادق عليه السلام
 قال قال الله ربنا اوف في خبرنا تخفي عننا شيئا فاشهدت انفسنا لئلا نعلم بحقيقة لكم في عظم ما انتم فيه
 بهما في الجنة وقال عليه السلام اطين مع الخلاق في الجنة والتار والخور العامين
 فاذا صلى العبد قال اللهم اغفر لي ذنوبي وادخلني الجنة وزوجني من الخور
 العامين قلت التار يا ربنا عبيدك ان تغفر عني ذنوبي وقال
 يا ربنا ان عبيدك اياي فاسكن قال الخور العامين يا ربنا ان عبيدك
 قد غلبت اليك فزجونا فان هو انفر من حلوته ولا يسل من الله شيئا من هذا

قالت الخور العامين ان هذا العبد من اهل الجنة قالت الخور العامين ان هذا العبد من اهل الجنة
 التار ان هذا العبد من اهل الجنة قال الله ربنا اوف في خبرنا تخفي عننا شيئا فاشهدت انفسنا
 فاشهدت انفسنا لئلا نعلم بحقيقة لكم في عظم ما انتم فيه
 فيقولون نعم يا ربنا انما نجتنا لنا خيرا واطيبا لئلا نعلمنا وذلك
 وهو ان من الله ان ذلك هو الفوز العظيم وهو ان في الجنة طيور اكالها الخاق
 عليها من انواع الوشي فيقولون ما الجنة وارضا فاذنوني عن محبت
 للذي في العلم السلام الاكل من شيء منها قد جعلت بين يدينا فؤاديه
 والشوق الى الجنة فاكل من جانبته قديدا ومن جانبته شويلا لاننا اذا اكلنا
 شهوة وشفقت قال الله رب العالمين عاشرت كما كانت قطرات في الهواء ففرقت
 على ارضي الجنة وقول من مثلي قد اكل من كل شيء في الجنة عن الله وعن الصادق عليه السلام
 قال قال الله ربنا اوف في خبرنا تخفي عننا شيئا فاشهدت انفسنا لئلا نعلم بحقيقة لكم في عظم ما انتم فيه
 بهما في الجنة وقال عليه السلام اطين مع الخلاق في الجنة والتار والخور العامين
 فاذا صلى العبد قال اللهم اغفر لي ذنوبي وادخلني الجنة وزوجني من الخور
 العامين قلت التار يا ربنا عبيدك ان تغفر عني ذنوبي وقال
 يا ربنا ان عبيدك اياي فاسكن قال الخور العامين يا ربنا ان عبيدك
 قد غلبت اليك فزجونا فان هو انفر من حلوته ولا يسل من الله شيئا من هذا

اياك وعسى ان يرضى الله عليه والكرمال من صام من رجب ثلثين يوما نادى مناد
 من السماء يا عبد الله ما مضى فقد غفر لك فاستأف العمل فيما بقي فغطاه الله
 عز وجل في الجنان كلها في كل جنة اربعين الف مدينة من ذهب في كل مدينة
 اربعون الف قصر في كل قصر اربعون الف بيت في كل بيت اربعون
 الف امرأة من ذهب على كل امرأة اربعون الف خضعة في كل خضعة
 اربعون الف لون من الطعام والشراب لكل لون من ذلك لوت
 عليه وفي كل بيت اربعين الف برزخ من ذهب طول كل برزخ الف ذراع
 في الف ذراع على كل برزخ اربعون الف لون من نور كل لون واحد منها
 الف الف صنف تغلغلها بالملك العبد المذنب في ارضه صام رجب
 ورزى ان اول ما يأكل اهل الجنة كبك الحوت وشراهم على ان ذلك التسبيل
 اقول بذلك ان الحوت مطبوخ الحوية والكبد من اهل النار اول الف الاصل
 الجنة في الجنة الدائمة المستمرة في العلم والبرق السليمة السقيمة وعن
 الصادق عليه السلام قال ان الرجل في الجنة يضي على ما نزلت ايام الدنيا ويأكل اكله
 وحلوه بقدر اكله في الدنيا ومن رضى الله عليه قال قال دخل الجنة
 فرأيت فيها قصر من ياقوت امرئ داخله من خارج قصر من داخله من نور
 فقلت يا رسول الله من هذا القصر فقال ان اطباء الكلام وادام الصيام والطعم

الطعام

الطعام وتنجي الليل الناس صام قبل رسول الله وفي انزل من يطبوخ
 قال صلى الله عليه وآله قال ان من فوفى فقال ان الذي ما اطباء الكلام
 فقال هو جاز الله ولحم الله ولا اله الا الله والله اكبر ان الذي ما اطباء الكلام
 من صام منهم رمضان ولم يخطئه يوما الذي ما اطباء الكلام من طلب
 ليله ما ينفذ برزخهم ان الذي ما التجب بالليل الناس صام من لا ينام
 حق صلي الله عليه وآله في الاخرة والاولاد بالناهي العجوة والفساد لا ينامون
 بين الصلوات في اول ذلك الف الف المؤمنين وعسى ان يرضى الله عليه في اللوات
 ثوبان من ثياب الجنة التي في الاصل الدنيا في الجنة ايضا هم لوات من نوح
 الظالم في قدر رزقهم عليهم السلام كل في من الدنيا ما عظم من عيانه
 وكل في من الاخرة عيانه عظم من معاد وفي الوعد القديم عهدت لعبادي
 ما لا يحسن ذلك الاذن سمعت ولا حظ لي في رضى رسول الله صلى الله عليه وآله
 من ينجي في الدنيا فوالله ان كل شرب من او بكل ذراع اربعين الف الف
 مدينة من ذهب خضعة ودرر وياقوت ودرر ودرر في كل مدينة اربعون
 الف الف قصر في كل قصر اربعون الف الف في كل دار اربعون الف الف بيت
 في كل بيت اربعون الف الف في كل برزخ من نور العيون لكل روضة
 اربعون الف الف صنف ودرر اربعون الف الف صنف وفي كل بيت اربعون

الف الف مائة على كل مائة اربعون الف نصفه في كل نصفه اربعون
 الف الف من الطعام يطعم الله ملكه من القوة ما ياتي على تلك الاذواج
 وعلى ذلك الطعام وعلى ذلك الشرب يوم واحد من قولي اذان محفل من
 صاحب الله فاذن فيه وهو يوم يوم واحد اعطاه الله ثواب اربعين الف
 صدقة واربعين الف الف شهيد ما حصل في شفاعته اربعين الف الف لفته
 كل امة اربعون الف الف جعل كان له حب من اللسان في كل امة اربعون
 الف الف مدينة في كل مدينة اربعون الف الف في كل امة اربعون
 الف الف دار في كل دار اربعون الف الف بيت في كل بيت اربعون الف الف
 سرير وعلى كل سرير زوجة من اللور العاين سعة كل بيت منها مثل الدنيا
 اربعون الف الف مرة لكل زوجة اربعون الف الف نصفه اربعون الف
 الف نصفه في كل بيت اربعون الف الف مائة على كل مائة اربعون الف
 الف نصفه في كل نصفه اربعون الف الف لون من الطعام لو نزل به ثقل
 لكان لهم في اذني بيت من بونتها ما شاء من الطعام ولا لارجع الطبيب
 واللباس والنفار والنفق والطعام والخلق والخلق كل بيت يلقى بياض من هذه
 الانبياء كما في البيت الآخر وعنه على الله عليه السلام قال من عبد رجل الجنة الا
 ويجعل عند راسه وعن رجله شتان من اللور العاين ثمانية اربعين صوت

سمعه الاذنين والجن وليس به الشيطان ولكن تجي الله وقد ليس وروى
 ان الاضواء تنفق كذلك الانوار ولكن بالسيح والتجدي قال رسول الله صلى
 عليه وآله ان في الجنة ثلث اجنحة بالسيح يعصون لربهم الاولون والاخرين
 مثل ثلث اركان ايمان بلو الله الى الرجل فينقصه من سبعين حلة من الجنة
 ان العمل الصالح المذهب الى الجنة فيفضل صاحبها سبع ارجل ولا ما في شرا له
 ثقل الا الذين امنوا وعملوا الصالحات فلا يقسمهم الله بحدود وديان اذن
 اهل الجنة منزلة من الشهداء من له اثني الف زوجة من اللور العاين
 واربعين الف الف كبروا في كل بيت في كل زوجة منهم سبعون الف فاضام
 اهل النظار ان الاجل والاشيا من الاذنين وان كن لم ترين هذه الدنيا
 لما في روضة من الباق عليم قال الله سبحانه الف الف الف الف الف الف الف
 في آخر تلك العوالم واو اهل الاذنين وقد ورد عليم قال اذ كان اليوم
 نادت الجنة ربها فها كانت ايات الله في ملائكتها من اهلها كما وعدنا
 ولما في كاهنهم قال فخلق الله خلقا من الدنيا فبدا بهم الجنة فخلق لهم
 وورد ان اهل الجنة اذا وردوا صاوارا على طول آدم ثنتين ذلة على ملد
 علي ثلث اذنين سنة على لسان محمد صلى الله عليه وآله العرب وعلمه من روض
 والجن وعلى قلب النبي في السلافة من الف الف وروى ان اهل الجنة يخرج من كل حين

الجنة

مكملين مطوفين مسورين تحتين ناعين بحجرين مكرمين يعطي احدهم قوة
ما نزل رجل في الطعام والشراب الشهوة والطعام يجد لذته عند مقدار اربعين
سنة ولذته عند مقدار اربعين سنة فالله سبحانه يعطيهم التوراة وجاهد
الرب يضل الاخوان صف الحارث بن ابي ريدان من آل محمد صلى الله عليه وآله
من لقب بجعد وهو وسط الحنان وانه من روض الرحمن والذين
ليكون معه ولقبه الائمة الانبياء عرسلوا عليهم عن علي بن ابي حمزة
قال جاء رجل من الانصار الى النبي صلى الله عليه وآله فقال يا رسول الله استطيع
قولك وان لا اضل مني فاذا كنت انا في الضيق فاقبل حتى انظر اليك حتى
لك فذكرت اذ كان يوم العقبة واطل الحبة فوفت فاعلموا علي بن بكيف
طلب يا بني الله فزل من بطع الله والبول فاوكل مع الذين اعموا عليهم
من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا عن النبي
صلى الله عليه وآله الرجل اعمى عليه وبشره بذلك وقصير التقي عن الصادق
قال من علم حرجه بعلمه العبد الاوله نوافي القرآن الاصوله للسير فان الله
ليس بين فاعلم العظم خطها عن هذا الخلق حواهم من المناصب يعون ربهم
حوا وطحا الى قوله يعولون فقال ان الله لم يفرق بين عباد المؤمنين وكل مجموعة
فاذا كان يوم الجمعة نزل الى المؤمنين ملك معه حلة فنهى الى باب الجنة

فیضون

عليها مخلوق يقبض الرب كل صباح فيقول اذا دعى مجاوا دى طبا وهو ^{الله} فيقول
 فلا تقم انفسنا من قرة اعين جزاء بما كانوا يعملون وفيه عن الباقر عليه السلام
 قال سئل على رسول الله صلى الله عليه وآله عن تفسير قول الله الذي انفقوا نفوسهم
 لهم غرض من فوضها فوضت في غير ما اوتوا بها الا انها راضا بالادب انبى هذه
 الذرية يا رسول الله فقال يا علي تلك الغرض هي لا اله الا الله بالذرية والياقوت والزمير
 سقوطها الذهب على كوكبة الفضة الحبل في فقهها الف باب من ذهب في كل باب
 منها ملك موكل به وفيها آثر من فوضت بعض ما فوضت من الميراث والديار
 بالوان مختلفة وضوها السلك الغير الكافور ذلك قول الله في ذكر من فوضت
 فاذا دخل المؤمن المنزلة في الجنة وضع على راسه تاج الملك والكرامة والبرجل
 الذهب والفضة والياقوت والزمير منطومات في الاكليل تحت التاج والبرجل
 حلة بالوان مختلفة منسوجة بالذهب والفضة واللؤلؤ والياقوت الاحمر وذلك
 قوله تعالى فيهم من اساور من ذهب ولؤلؤا ولباسهم فيها من فاذا دخلوا الجنة
 على بره اهتز برحهم فراحا فاذا استقرت نوب الى الله عز وجل في الجنة استاذن
 علي الملك الموكل بالجنة ان يهتبه كبرامة الله الا يقول له هذا ام المؤمنين وصانته
 مكانك فان وفي الله قد انك على الامانة فقبضه للمود العينة ذهب لم يخلص
 لولي الله حق في حق من غلبه قال فخرج علي بن زبينة للمود من غيبته امتنى

منه

مقبلة روحها وصفاتها بحيث عليها سبع حلة منسوجة بالياقوت
 واللؤلؤ والزبرجد منسوبة وعندها على راسها تاج الكرامة وفي جبينها
 صلا من ذهب مكلل بالياقوت واللؤلؤ وشراها ياقوت احمر فاذا
 ادب من ولى الله وقدم ان يقوم اليها مشوقا تقول يا ولى الله ليس هذا
 يوم تعب ولا نصب فلا تقم انالك وانت لا تفنقان مقدار زمان عام من
 اعوام الدنيا لا يلهوا ولا تسله قال في نظر الله غضا فاذا علم ما اودعه من
 نصب ياقوت احمر وسطها لوح مكتوب بانت يا ولى الله جيبوا النور حيثك
 اليك شاهة فضعي الى شاهة نفسك فترى الله لك ملك يهتبه
 وينزع جبينه الموداء قال فيتهون الى اواب من جنانة فيقولون الملك الموكل
 يا ولى الله ان استاذن لنا على الله فاذن الله بعت مهتبه فيقول
 الملك حق قول الحاجب فيقبله مكانكم اذ يدخل الملك الى الحاجب ينزول
 الحاجب بك جنان حتى ينهي الاقول الباب فيقول الحاجب ان على باب العزة
 الف ملك اسلمهم والبالين مجاوا فيضون ولى الله قد سئلوا ان استاذن
 لهم على فيقول الحاجب ان استاذن لاهل على ولى الله وهو مع روضته
 قال بن الحاجب بن ولى الله خبت ان فيدخل الحاجب الف فيقول له ان على
 باب العزة الف ملك اسلمهم والبالين فيضون ولى الله فاستاذن لهم

فيقول العظيم المخلد اذ يقول الحسن ان رسول الخبار على باب العصاة وهم الملك
ارسلهم فيقولون في الله فليعلموه مكانهم قال فيقولون المخلد اذ قال فيقولون لهم
فيدخلون على الله وهو في الغفة ولها الفيل على كل باب ابن ابوا بها
ملك وكل به فاذا اذن الملك لملكه بالذبح على في الله فتح كل ملك بالذبح
قد وكل به فيدخل كل ملك من بابين ابواب الغفة فيقولون رسالة الملك
وذلك قول الله والملك انك فيدخلون عليهم من كل باب فيقولون ابواب الغرة سلام
عليكم يا مفرق عبي الدار وذلك قوله واذا رايت ثور وابغيا وملك
كبير اعني بذلك في الله وهو في الكرامة والنعيم الملك العظيم وان
الملك انك من رسول الله استاذن فقول عليه فلا يدخلون عليه الا باذن فذلك
الملك العظيم الاضرا تجري عن تحتها في الاخص من عن ابواب الله على السلام
قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله اذا اراد الله تبارك وتعالى فزع روح المؤمن
قال املك الموت الظنون وحوالك الى عدي فظلم الله فيمنع من احلى
فانتم من يصعد في ايات ملك الموت يوم حسن ويناظها روح وطبة
فيقول الباب لا يستاذن ابواب ولا يصح له حجاب ولا يكسر بابا معه خمسة
ملك اعوان معه منان والريحان والحرير الا يفيض الملك الا فيقولون
السلام عليك يا ولي الله ابتر فان الربيع فيك السلام اما انغلك راض عن

غضبان

غضبان ولا يبرح ويحان ويخضع قال الروح خارجة من الدنيا وإليها
وأما الروحان من كل طيف الجنة فيوضع خلفه فيصير إلى روحه فلا يزال
في راحتى حتى يحق له ثوابه ورضوان خازن للجنة فيقفه شربة من
الجنة لا يهبط في قبر ولا في حرقية حتى يحضر الخبز ربنا فيقول يا مملك
الموت رد روحى حتى ينهى عنك ربك على و قال فيقول مملك الموت
ليس كل واحد منكم على ما به فيقول الروح جبرائيل الله من عند خير الجزاء
لست كنت في طاعة الله معارف فقل له مبطأ فإنا الله عزى من عند
خير الجزاء الغيايل السلاسل يوم القيمة فيقول الجبر للروح مثل ذلك
قال فيصير مملك الموت إليها الروح الطيبة انزعج من الدنيا ومومن من روعة
نقطته قال فرت به الملكة وخرت عنه لتدركه وسهلت له الموارد
وصارت لحوان الخلد قال ثم تبع الله لعشرين من الملائكة غيلياضين روحه
فيقولون سألين ما بين من الملائكة فيستغفرون له ويضعون له قائله
ملك الموت ويميت به ويثبتون الله بالكرامة والجليل خارج الضبي لانه يخرج
بالذن والروحان وثقا النفس في به بالنفس والذات قال فاذا بلغت الحلقوم
قال الحافظان الذان معه يا مملك الموت إرادى نصليبا وارفعو فم الأخ
كان ونعم الجبر لموسى عليا ما سخط الله قط فاذا خرجت روحه خرجت كخلة

استطاع كل من الغفر
الذين الصغار في
جانبه

اختراع الريح بالدم من انا
ادنه ثم ذلله فخره

منه انظر الى ارجو ان يكون
الطائفين الى جميع النسخ

بعضاً وصفت في مسكة بعضاً من كل ربحان في الجنة فادرجت ادراجها وعرج
 بها القاصيون الى التمام الذي قال فيفتح له ابواب السماء ويقول لها ابواب
 حياتها من جسد كانت في هذا كان يرعى على الصالح يدفع حلاوة صوت
 بالقرآن فان في له ابواب السماء والابواب لفقره ويقولون يا رب قد كان
 لعبك هذا العمل لك انما حلاوة صوت بالذكر للقرآن ويقولون اللهم
 اعن لنا فكان عبد الله ما كان يدعى ويصنع الله ما كان يصنع به الى ان
 رجب به ملكة السماء كلهم لمحبين وفيه يقول له ويستغفر له فيقول
 تبارك وتعالى على من روح وتلقاه ارواح المؤمنين كما تليق الغائب
 عليه فيقول لبعضهم البعض ذروا هذه الروح حق فيقول قد خرجت من كبر عظيم
 واذا هو استراح اقبلوا عليه في الونه ويقولون ما فعل فلان وفلان فان كان
 قد مات كبر واسترحوا ويقولون ذهبت به امة لها وية فان الله وانا اليه
 راجعون قال فيقول الله ردوه على فيهم لخلقهم فيهم ما اعطيهم وفيها اخرجهم
 ناره اخرى قال فاذا حصل برزخ من تلك الملائكة وانذروا به انذافاً
 والى الملايين من الملايين من يعلو على سلطان ولا سبيل الا
 بلغوا بالقرن توفيت اليه في الارض كما تليق للضيق في كل بقعة منها
 اللهم احصل في طبعي قال فيجاء بجى موضع في الجنة التي قضاه الله له فاذا

وضع في مثل له ابوه وولته ودرجته وولد له وخوانه قال فيقول له رجبته
 ما يليك قال فيقول لفقره انك ما فعلت قال فيجاء في صور رجبته قال
 فيقول انما لك الصالح انما لك اليوم حصن حصين ورجبت وصلاح بامر الله
 قال فيقول له الله لو علمت انك في هذا المكان لمحب نفسي لك وما
 غرتي ما لي ولى قال فيقول يا ولى الله انما في الجبر في الله انما في حق في الله
 القوم اذا جوا ونقص ما يلايم من التراب في الجبر في الله انما في حق في الله
 قال فيقول له الارض مرجا يا ولى مرجا لك اما والله لقد اكلت وانت
 على فني فانك اليوم انما اذا انت في طبعي لما وعظمت في الارض
 حوارك ولا ترون في فعل ولا تشع من ذلك انما انار ورض من رايض
 الجنة وحفر من حفرنا قال فيقول الله اليه ملكا فيضرب بجناحه
 عن عينية وسمار من بين يديه ومن خلفه فوضع له من كل طريقه اربعين
 فيخافون فاذا جرو مستديرة بالثور قال فيقول له في كل عينه في كل عينه ملكا
 اسودان يجحان الارض باسبابها ويطان في شعوره وحاشاها مثل من
 النجار واسواها كما وعد العاصف في اصابها مثل البرق الذي في حوائه
 ويصيحان به يقولان من ربك ومن نبيك وما عندك ومن امامك فان
 المؤمن لم يصب حتى ينفض من الادلال فوكلا على الله من غير ان يتركه ولا يتركه

فبقول ربى وربكم ورب كل شيء الله وفيه نيتكم بحضرة النبيين رضى
 الاسلام الذي قبل الله معه ديناً واما في القرآن مهمنا على الكتب
 وهو القرآن العظيم فيقول لا يدرى وقت وفعل الله وهذا انظر ما
 عند جليله اذا هو يا ربنا فيقول انا الله وانا الذي اسعون ما كان هذا
 ظنى رب العالمين قال فيقول ان لي يا ربى لا يخرج ولا يخرج ولا يخرج
 ليهذا لك دلالة اننا اراد الله تبارك وتعالى ان يبين من اى شيء
 ويقيم به دعوه من افعل هذا البار فعل ولا تدرى انظر انظر
 عند ربك فاذا هو عازله من الجنة وازواجه من الحور العين قال فيثبت
 وثبت له عاقبة الحور العين لزوجته من ارضه فيقول لا لي يا ربى الله
 ان تلك اخوة واحوات لم يحقوا انهم من العيان كما شق في محلة اليوم الذين
 قال فيقرئ له ويصعد وليجد قال فيالله ما صبتى قد نام مد لك ان يري الله
 وابيه باقل نومة منه قال فاذا كان يوم القيمة يحب عنق من النار
 فطيط به فاذا كان حمد على تنزيل السجدة وتبارك الذي سيد الملك
 وهو على كل شيء قدير وقت عنده تبارك ولطافت تنزيل السجدة فقال انا
 آت بشفاعة رب العالمين قال فيجيب عنق من العرب من قبل فيقول اقبلوه
 اليك عن ولى الله فليكن على ما قبل سبيل فتاتيه من قبل يار فيقول اكرمه

اليك

اليك عن ولى الله فليكن على ما قبل سبيل فتاتيه من قبل فيقول القرآن
 اليك عن ولى الله فليكن على ما قبل سبيل فتخرج العنق من النار فقبضاً فيقول
 دور كما ولى الله ولا تكلموا قولاً تصبروه في ناحية القبر اما والله ما منعني ان من
 اليوم الا ان نظرت ملحت كركم ان خيرة عن ولى الله عند القبر وموتنا فانا
 لولى الله دفوع حصن عند الميزان صبرهم والعز عند الله فقال امير المؤمنين ع
 يفتح لولى الله من قبل من الجنة الى جنة وسعيان بابا يضل عليه وسعيان
 ورجاهنا وطبها ولا تضاد نورها الى يوم القيمة فليكن في الله من لقاء الله
 قال فيقول يا رب عجل عني ارجع الى اهلي صالى فاذا كانت صيحة
 القيمة يخرج من قبره مستورة عورته مسكته روعته قد لطم الامن والامان
 وبشر بالجنون والروح والريحان والحيات الحسان فيستقبله الملكان اللذان
 كانا معه في الحياة الدنيا فيفقدان التراب عن وجهه وعن راسه ولا يفتان
 ويشتان ويشتان ويشتان على راسه من اهل العاقبة قال لا يا ربى الله
 عليك اليوم وكفى من الذين وليت عملك في الحياة الدنيا ونجح اولئك اليوم
 في الآخرة انظر انكم الجنة واشتهوها بانتم تعلمون قال فيقام في ظل العرش فيندب
 الرب تبارك وتعالى يكون بينه وبينه حجاب من نور فيقول له مرحبا فانهما تبص
 وجهه في قلبه ويطول سبعون ذراعا من فرجة وجهه كما ظهر في طول آدم

وصورة صورة يوسف لسان محمد صلى الله عليه وآله وقلوب قلب يوسف
كل لغة له ذنب سجدة يقول عبدى افر التاليد فيسطا في لصية شفا ورفا
قال فيقول الجبار هل هذا على ايدى سيدنا الله ونفسنا من حسنا الله قال فيقول
يا سيدى بل انت قالوا بالسطا وانت في الفاضل قال فيقول عبدى اما استحييت
ولا رافقتى ولا خشيتى قال فيقول سيدى قد اسات فلا تفهقنى فان للاماني نظرو
الى قال فيقول الجبار وعرفنى يا ميسرى لا افهقك اليوم قال في السات فيما بينه
وبين الله مستورة واللسان بارز في اللسان قال فيقول عبدى من قال سيدى
اسمى الى النار ارجى الى من ان يعرفنى قال فيقول الجبار بارك فيهم ان ذكر يوم
يوم كذا وكذا الله جل جلاله ووصلت اخاموسا كوت يوما في الحج في الصحاري
تدعون محمدا ارسلت عنيدى افر قاربت ليلة شققا لخصف طردك منق
رفقا فاذ انا اماما احسنت فتكرو واما اما السات تغفور فغفر ذلك ايضا
وجعه وقلوب وضع التاج على راسه على يدى الخلى واللعل فيقول يا جبرئيل
انطلق بعبدى فاره كرامى فخرج من عند الله فراه كرامى بهيت فخرجو بهيت
الخصيفه صحيفته للمؤمنين والوفيات وهو نداءها ادم افر التاليد
ظلمت الى ملان صابى فيصوف عيت راضية فاذا انتهى الى الباب التفت الى رها
الجوار قال هذا الجوارى مكتوب فيه بسم الله الرحمن الرحيم هذا الجوارى من امة العز

المكة

جبريل
وغيره

سراج الله فان هذا لا يغيره قال ثم انتهى الى قصر كل بالذات والياقوت فقام
ان ينزل يصغر فيقول الملك انك سراج الله فان هذا لا يغيره قال ثم انتهى الى قصر
من ياقوت تامر كل بالذات والياقوت فقام بالثقل يصغر فيقول الملك انك
يا ولي الله فان هذا لا يغيره قال ثم انتهى الى قصر كل بالذات والياقوت
فيصغر ويد في ملكه اسرع من طرف العين فاذا انتهى الى قصرها فطر انك
راسه فيقول الملك انك مال الله يا ولي الله قال ثم انتهى الى قصر كل بالذات والياقوت
يا ولي الله فان هذا لا يغيره قال ثم انتهى الى قصر كل بالذات والياقوت
من الملك له بن من فضة وبن من ذهب وبن من ياقوت وبن من درملاطه
الملك قد خرب من نوريت لا يري الرجل وجهه في المآظ وذات قوله
ختم وصل بعينه تمام الشريعة ذكر النبي صلى الله عليه وآله في قوله تعالى
يا ولي الله فان هذا لا يغيره قال ثم انتهى الى قصر كل بالذات والياقوت
الله بنزلة الظاهر على الباطنة وحديث ان للور العين خلفه الله في الجنة
مع شجره وجنته على ارض الجنة في الدنيا على كل واحد منهن سبعون حلة
ري بها من موهن من وراة الخلل السبعين كل في الشراة الاخر فالواجبة
البضاة كالمسك الا يفرق في الياقوت الاخر مما يفرق في قوة مائة وثلثون
اربعين سنة ومن انزلها كارد رى كل كلك صارت عند راء لا يظن

ان

ان قيل لهم ولا جان يقول لم يمتن اننى لا يلق قطمير بن جابر حسان بعين
خلت الا حسان حسان الوجه كان من الياقوت حسان بعين صفة الياقوت
ويضاير التولون قال ان في الجنة لغيره اصفاء الجوارى قال يحيى بن الرضا
اسمعن عبادي تجدي شجرة ويحيى في بعض اصواتهن بلحان وترجع اليهم
للزلايق مثلها فطر اهل الجنة والله تعرف على الله المائة ليس من ناة
من التيج فلان تصور معار الوساو او نورانيون على الله ان ربه ان عليه
او ملك من ملائكة وضع راسه في جنة كاد يذهب نورها عن عينيه
قال فتاوي هذا ان لنا ان نكون لنا مثل دولة قال فيقول لها من انت قال فيقول
انا من ذكر الله في القرآن لهم نياؤن فيها ولا ينمير في جنة مائة
شاة في اصفاء سبعين سنة من بحار الاردين صاير في النظر الى وجهها
ام لا تظنها ام لا صاها فان من ينظر اليها في الارض يهر من ذلك لا يحسن
من شدة نورها وصفاء ثمرتها في علمها اني احسن صفاها ولا يحسن الاولي
فتاوي فيقول قد ان لنا ان يكون لنا مثل دولة قال فيقول لها من انت
فيقول انا من ذكر الله في القرآن فلان تعلم انما اخبرهم من فرقة ما من جوارى بما كانوا
يعلمون قال فما من احد يضل الجنة الا كان احسن الانوار حسان عبادي جمع كل
حور اربعون غلاما وسبعون جارية كانهم التولون النور كان التولون الكون

وفيلكون بمنزلة القلوب في الصلوة فلو تمسك الأيدي ولم تره إلا من ولما الشؤ
 فيبقى في الكثرة وليس صور في كل حضرة بستان في كل بيت سبعون سيرا على
 كل بيت سبعون فليس عليهم من الجور العاين يخرج من تمام الأهمار انصار
 من ما غير أس صاف ليس الكبر والافاضل ليس في تغير طبعه لو خرج من غير الوحي
 وانصار من صل صفي لم يخرج من بطون الخلف انصار من حملة للشا رين
 لم تعصوا انصار اقلهم فاذا اشتهوا الطعام جاءهم طيوس من بعض الخففتين
 فياكلون من فاف الاوان اشتهوا لعلوا ان شاذ او سكين وان اشتهوا
 الفاكهة نعت الهم الاخص فاكلوا منها من انصار اشتهوا فاف الاوان لعلوا
 يخلون عليهم من كل باب لأم عليهم كمال جبر فم عقي الدار فبناهم كد لك
 اذ يبعون صوت لفت العرب يا هل الجنة كيف ترون عقليكم مقبلا وضيق التوا
 فواب ان يبعن القلوب اشتهينا النظر الى انوار مبالادهم فمظنوا بنا وقد وعدت
 ولا تخلف العبادنا الله فمضيق سبعون الدجارج يكون على التوف والبرادين
 وعليهم على الحلال فيمين وفال الشجيرة فيقولوا الدار السلام وهي دار الله دار
 السجاء والورد والكرامة فيبعون الصوت فيقولون يا سيدنا معن الفادة
 مطلقا فان انوارهم جعل فيهم حياء ونعت في نظرون الانوار صبر بار فيهم
 المكون من عين كل ناظر فلما يكون حق جبروا على وجوههم سجدوا فيقولون نجاء

مباين

مليح بالعيشة عبادنا بل عظيم الفقول عبادنا انوار رؤسك ليس من يدار عمل
 انما هي ذكرا لمة ومسلية فغيرهم فغيرتكم الفقول انصار فاذا انصهوا وقد اقرت
 وجوههم من نور وجهه سبعين ضعفا فيقولون تبارك وتعالى يا ملكي المكني المكني
 واسفوس فيقولون بالوان الاطعمة ليرى انصارها فاطمعتهم الشهد وسياض
 الشجر ولين الزينة فاذا اكلوه قال بعضهم لبعض كان طعامنا الذي خلقناه في الجنة
 عند هذا الجمال قال فيقولون تبارك وتعالى يا ملكي المكني المكني فاقولون يا شربة
 فيقبضها ولا تفرح شربة ليرى فضلها فاطمعتهم فاقولون يا ملكي المكني المكني
 فتاتيهم ريح من تحت الارض يسيل اشدا يبل من الشجر فيوجعهم وجباهاهم
 ويخربهم ثم في الشربة فيسكنون من النظر الى انوار وجهه فيقولون يا سيدنا
 حسبنا الاذه مطلق والنظر الى انوار وجهه لا نريد به بدلا ولا نبتغي حولا فيقولون
 الربي تبارك وتعالى انما علمنا انك الى ارواحكم مشتاقون وان ارواحكم اليكم مشتاقا
 فيقولون يا سيدنا ما اعلمنا اننا نؤمن عبادك فيقول كيف لا يعلم وانما خلقكم
 واسكننا ارواحكم في ابدانكم ثم رجعوا على علمكم بعد الوفاة فمقتل سلك في عبادنا
 خسر كل احوال ارواحكم فيقولون يا سيدنا اجعل لنا انظارا فان لكل كل
 جمعة نور قلوبنا للجمعة الاربعة سبعة الاثنتي عشرة مائة فمقرون قال فيقولون
 فيعطى كل واحد منهم ثم تارة تضر آروا وكل جمعة سبعون جملة ليرى انصارها

35

المخلوقون من غير خلقهم بعض الولدان حق يشهدوا انهم هم من خدام
على اواب الينان قال انا اذن من هنا انظر الى وجهه فالتفت من غير صوت فقال عبيدي
لهذا خرجت من تحتك والآن هكذا قال فقالوا عبيدي تعجبوا ان يكون هكذا ارض
فانظر الى نور وجهه ربنا بارا ونعم فالتفت وصلى من نور وجهه فلبس من نورها فيظفر
اليها نظرة فقالوا عبيدي لهذا خرجت من تحتك والآن هكذا قال فقالوا عبيدي لم يوفى
ان يكون هكذا اذن فظن ان انا اذن فظن ان نور وجهه ربنا فالتفت وصلى من وجه
الناس الى نور وجهه ربنا سبعين ضعفا فعاثت من بالحيه والرب بارا
فيصيح اليهم فينادون باصولهم المرفعة الذي اذعنت الان ان ربنا الغفور
شكورا قال ان الرب تبارك وتعالى ياذن للبتين فيخرج رجل فيعوك جوله
الملائكة والنور امامهم فيظفر اليه اللبثين ومن اعاناهم الى يقولون هذا
انك لوكم على الله فقالوا للملائكة هذا المخلوق بينه والنور خرج من نور وجهه
والعلم الا ان هذا ادم قد اذن له على الله نعم قال انه يخرج رجل فيعوك جوله
الملائكة تصف اجتهت والنور امامهم اذن الى اللبثين اعاناهم فيقولون
من هذا فقالوا للملائكة هذا الخليل ابراهيم فاذن له على الله قال انه يخرج رجل
فيعوك جوله للملائكة تصف اجتهت والنور امامهم قال ابراهيم الخليل الجنة
اعاناهم فيقولون من هذا فقالوا للملائكة هذا موسى بن عمران الذي كلم الله موسى

الجنة من الزمان فتشعر وجوه الرجال بعضهم من بعض فيقول بأمر الله تعالى
 قال فيظلمون ان يخرجوا الجنة فيخرجون منها محلاً مصقولاً سورا الزمان فيقول
 طيبوهم فتابواهم رجح من تحت الأرض حتى البيرة اشد بيانا من القبح تغاير
 وجههم وجباهم رجحواهم ثم تجلي لهم نهار اوتهم سبحانه فينظروا
 الى نور وجهه الكون من عين كل ناظر فيقولون سبحانك ملحدناك
 حق عبادك يا عظيم فيقول الرب سبحانه تبارك وتعالى لا الضمير لكم كل جمعة
 رزوق ما بين الجمعة الى الجمعة سبعة الاف سنة فاعترفون انما كل قول
 هذا الذي لا يشفي صدر من روى الله صلى الله عليه وسلم قبل ان يتخلف
 امير المؤمنين عليه السلام فيقتله ويضربه لاهل اوضح بامامته ولذا قال
 صلى الله عليه وآله حكاية عن المؤمن ولما في القرآن معينا على الكتمان والوكلاء
 لم تكن ظاهرة صبيته في ذلك الوقت بل كانت مكنونة مودعة في بطن
 القرآن ولذا خلف الناس على الاقتداء به بعد ذلك قوله ان القرآن يهدي
 للتي هي اقوم يعني لولاية امير المؤمنين كما ورد عن الصادق صلوات الله
 عليهم اجمعين **الباب التاسع عشر** في الاعراف قال الله تعالى وعلى الاعراف

الائمة عليهم السلام يقفون معكم لاستقذارهم وهم المرامن اصحاب الاعراف
 في قوله فنادى لصحاب الاعراف رجالا يعرفهم بهمياهم قالوا ما اغنى عنكم
 معكم وما كنتم تكبرون اهؤلاء الذين اقمتم لاننا لاهل الله رغبة ادخلوا
 الجنة لاخوف عليكم ولا انتم تخفون اقول المرامن الرجال الذين عرف
 اهل الخراف الذين كانوا ينفون على الذين ين من محبي آل محمد صلى الله
 عليهم وكانوا يقيمون ان لاننا لاهل الله رغبة فيقول اصحاب الاعراف
 يعني الائمة عليهم السلام لهؤلاء المستغنيين عن الذين ين من محبيهم
 اهؤلاء الذين اقمتم لاننا لاهل الله رغبة ادخلوا انما الذين ين من محبينا
 الجنة لاخوف عليكم ولا انتم تخفون قال الباقر عليه السلام الرجال الواقفون في الاعراف
 هم آل محمد عليهم السلام لا يدخل الجنة الا من عرفهم وعرفوه ولا يدخل النار الا
 من اتكروهم واتكروهم وقال الصادق عليه السلام الاعراف كتاب بن الجنة والنار
 فيوصف عليهم اهل بيتي وكل خليفة نبي مع النبيين من اهل بيته عتيف
 صاحب الطير مع الضعفاء آمن جند ودينه من المحسنون الائمة فيقول ذلك
 الخليفة للذين ين العتيفين معه انظروا الى اخوانكم الحسين قد سبقوا الى
 الجنة فيعلم الذين ين عليهم ذلك قوله فنادوا اصحاب الجنة ان سلام عليكم
 ثم اخرجنا منهم انهم لم يدخلوها وهم يطعون يعني هؤلاء الذين ين لم يدخلوا

الجنة ثم يقول لا ائتمتع بهم ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون فنادى
 اصحاب النار واصحاب الجنة ان امضوا علينا من النار او ما رزقكم الله من الساكنين
 قال الرجال هم الائمة من الانبياء والارواح صراط بين الجنة والنار فمن شفع له
 الائمة من المؤمنين الذين يخرجون من النار فيقولوا هوى اقول ولا ياتى اليك
 بما تر من ان الاعراف كتابان بين الجنة والنار اذكر كل واحد منهما بين الجنة والنار
 وانما القبر الكتابان باعتبار الوقوف على القبر بالشرط باعتبار التلوك
 والوقوف عليه وقد ذكرت الاخبار ان الرجل اذا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم
 وانزل في الجنة الا من عرفه يعرفه ولا يدخل النار الا من انكره وانكره اقول
 فالاعراف في الباطن مقام علمهم بالسلام الذي لا يدخل النار من معرفة هذا المقام
 لهم عليهم السلام الذي لا يدخل النار من معرفة هذا المقام لهم عليهم السلام ولذا
 ورد في كثير من الاخبار ان الاعراف الذين لا يعرف الله لا يسئل معرفت ادخن
 الاعراف تعرفنا عن رجل يوم القيمة على الشرط قال امير المؤمنين نحن الاعراف
 نوقف يوم القيمة بين الجنة والنار فلا يدخل الجنة الا من عرفنا وعرفناه
 ولا يدخل النار الا من انكرنا وانكرناه نحن الاعراف الذين لا يعرف الله لا يسئل
 معرفت ادخن في الاخبار ان الله لو شاء ان يعرف الناس نفسه لعرفهم وفي بعضها
 لو شاء لا راعى شخصه حتى ياتوه من بابك من جعل الله محمدا وآل محمد الانوار التي

الجنة ثم يقول لا ائتمتع بهم ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون فنادى
 اصحاب النار واصحاب الجنة ان امضوا علينا من النار او ما رزقكم الله من الساكنين
 قال الرجال هم الائمة من الانبياء والارواح صراط بين الجنة والنار فمن شفع له
 الائمة من المؤمنين الذين يخرجون من النار فيقولوا هوى اقول ولا ياتى اليك
 بما تر من ان الاعراف كتابان بين الجنة والنار اذكر كل واحد منهما بين الجنة والنار
 وانما القبر الكتابان باعتبار الوقوف على القبر بالشرط باعتبار التلوك
 والوقوف عليه وقد ذكرت الاخبار ان الرجل اذا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم
 وانزل في الجنة الا من عرفه يعرفه ولا يدخل النار الا من انكره وانكره اقول
 فالاعراف في الباطن مقام علمهم بالسلام الذي لا يدخل النار من معرفة هذا المقام
 لهم عليهم السلام الذي لا يدخل النار من معرفة هذا المقام لهم عليهم السلام ولذا
 ورد في كثير من الاخبار ان الاعراف الذين لا يعرف الله لا يسئل معرفت ادخن
 الاعراف تعرفنا عن رجل يوم القيمة على الشرط قال امير المؤمنين نحن الاعراف
 نوقف يوم القيمة بين الجنة والنار فلا يدخل الجنة الا من عرفنا وعرفناه
 ولا يدخل النار الا من انكرنا وانكرناه نحن الاعراف الذين لا يعرف الله لا يسئل
 معرفت ادخن في الاخبار ان الله لو شاء ان يعرف الناس نفسه لعرفهم وفي بعضها
 لو شاء لا راعى شخصه حتى ياتوه من بابك من جعل الله محمدا وآل محمد الانوار التي

[Faint handwritten notes, possibly bleed-through from the reverse side.]

ملک ادق
ما یوم
عد
تحت
قند
وید
در

وكذلك الخبيث في الآيات مخلوق الحيوة بصورة من بقاء فوق الحار دون البعل
لا يشي ولا يجد الخبيث في الإلهي سل الصادق عليه من قوله وانهم يوم الحشر
الآية قال يا أي من منة ذلك بعد ما صار اهل الجنة والجنة واهل
النار في النار واهل الجنة يا اهل النار في النار الموت في صورة من القيور
فيقولون لا نفوت بالموت في صورة كبير امل فيوقف بين الجنة والنار فينادون
جميعا انشروا وانظروا الى الموت فيقولون نرا بآية بعد فيقول يا اهل الجنة
خلووا الموت يا اهل النار واخلووا الموت ابدوا فيقولون انهم يوم الحشر
اذضى الامرهم في غفلة اى تضى على اهل الجنة بالخلود فيها تضى على اهل
النار بالخلود فيها فيقول كما ان الشرايع والاديان تكون في الدنيا وتقبل
الهلالة والفساد كيتوسر كل الخلايق والا كوان تسرع في الاخرى وتدين
فلا يحري عليها الموت الفناء اذا الاخرة عالم الحقيقة والعلم والحق لا الموت
وللمهل فكيف يكون فيها المات ولما قيله جازة فانما الذين تقوا في النار
لام فيها في تحقيق حال الذين فيها ما دامت السموات والارض الائمة اشأ
ولبان ربك فقال المايريد وانما الذين بعد ما في الجنة والذين فيها ما دامت
السموات والارض الائمة اشأ ورك عطا فيجذب في ذلك على ما ورد
من ان من حصل في لآية التحمل حصل الجنة ومن حصل في لآية عذرة

حصل النار

دخل النار وهذا الذي عرفت من الاستثناء في الخرج من الجنة والنار والخل
ثم اقول الشوق الى الله تعالى من الجحيم فاذا تم بعد اليه وكذلك السيد اذا
على سبحة يخرج من الجنة فاذا تار جميع اليها ولكن هذه القوال انما تكون مما
السموات والارض ولما بعد ذلك فانما يظن مقتضى القات على الاستثناء
فيحصل ان يكون الا بغيره فيكون الاستثناء بالنسبة الى ما بعد السموات
والارض فلذا قال عطا فيجذب في بعد تمام القول والارض **الباب**
التاسع عشر فمن لا يدخل في النار فيحصل في النار فيقول الله تعالى
ما لنا الا نرى بها الا كنا نعد من النار انما نحن ناهم بخرايم زلفت عنهم
الاصبا وقال جيل من اصحاب السوادق دخلت على ابي عبد الله عليه السلام في
كيف جعل الله جهنم جعلت في النار فيقول الله تعالى انهم اشر من اليهود والنصارى والذين
انكروا قالوا كان منك اناسى جالس فيقول كيف قلت قلت والله فيقول الله تعالى
اشترى اليهود والنصارى والذين انكروا قالوا ما وافقه لايض النار انكم انان
لا والله ولا والله انكم الذين قال الله فيهم وقالوا ما لنا الا نرى بها الا كنا
نعد من النار انما نحن ناهم بخرايم زلفت عنهم الاصبا وان ذلك الحق انهم
اهل النار فيجذبون في النار فيقولون في الدنيا قالوا لم يولدوا والله في النار
والله فادعوا منكم اهل النار قالوا انما علم الله لاي في النار انكم انان ابل

والله ولا يصح لصلوات الله في هذا وكنا لبقه قال في سورة الرحمن وهو قوله
 فيؤمنون لا يسأل عن ذنبهم منكم انزلوا كما انزلنا من قبل انزلنا من قبل انزلنا
 لنبشركم ان اول من عرف ذلك الان اروي ذلك لكم خاصة ولو انكم فيها منكم
 لسقط عاقبتهم عن الخلق انتهى ابن اروي عثمان لعنه الله مع الشيطان لئول
 والاشيا من هذا القبيل الكيفية ولقد مر ان كان في قلبه صفات اجسام من
 من ولا يعلم على اهل النورين كان في قلبه صفات اجسام من فدخل من
 ولا يعرف الله لا يصلح لغيره فقال الصادق عليه السلام من خالفكم وان يغربوا بعد
 منسوبة اليه الا في وجهه يومئذ فاعلم ان الله تعالى اراحا ماله
 وقال لا يسأل الى انصب على ام في ذلك فيهم هذه الآية وقد مر يا سيد
 معبر عن الصادق عليه السلام ان قال لير الناصب يفتي اهل البيت لان لا يجد
 جعل يقول انا انص من محال وال محمد ولكن الناصب يضل بكم وهو يعلم انكم
 تمولوا وتبشرون من عندنا انكم من سيقا وفي قوله القام عليه السلام في قوله
 بل من كسبته فاعلمت بحقيقة فاولئك اهل النار هم فيها خالدون
 التي له الحطة بل ان يخرج من جوارحهم الله ويؤمنون ولا يبر الله ونومته
 من خط الله وفي ذلك الله والكفر يبريقه محمد الكفر يبريقه علي بن ابي طالب
 وظلنا لصلوات الله عليهم كل واحد من هذه سنة خط يبري يخط باعماله

فقطها

فقطها ولا يصحها فاولئك عاملوهن السنة للحطة اهل النار هم فيها خالدون
 فقال رسول الله في قوله لا يسأل عن ذنبهم منكم اهل الجنة اهل الجنة هم
 الصادقون اهل الجنة من طاعة مسلم اهل بن ابي طالب بعضي واقتر
 بولاية واهل النار من خط الولاية وبعض العهد وقال بعضي اقول الحق
 ان ولاية علي عليه السلام من ضرورية الدين وبقيت له عند الاكثرين
 فانكارها بالنسبة اليه كمن يبري الجوز عن الاسلام واقام من ليس عند
 ضرورية فالانكار بالنسبة اليه لا يخرج من الاسلام ولا يحكم بفساد اهل
 النار في السنة عند انهم يعلمون انهم من ضرورية الدين الا بالنسبة اليه
 بعض علم انهم لم ينكروا بعض العلم فلا يحكم في الظاهر على طهارتهم ولما
 الذين كانوا عوادك من النبي صلى الله عليه وآله اوصى الامم القطع بحكاية
 الغدير فتركوا واحد اهل البيت فافهم فاولئك هم الكاذبون
 قال الصادق عليه السلام ان القائم لو قام لبراهمه ولا يعني بل يقتل هؤلاء الخائين
 قبل الكفار وورث ان اعدا على اهل النار في النار لا يترككم الشفاعة
 وقال الصادق عليه السلام ان الرجل يحبكم وما يدري ما تقولون فيمن الجنة وان
 الرجل يفضلكم وما يدري ما تقولون فيمن النار الله بالنار وفي قوله الصادق عن
 ابن ابي عمير قال سمعت موسى بن جعفر عليه السلام يقول لا يخلد الله في النار الا اهل

الكفر والنجس واهل الضلال والشر من جنب الكبار من المؤمنين ليسيل الشفا
 قال الله ثم ان تجتنبوا ان تؤمنوا بغير الله فكم ينسب انكم منكم مدخل
 كبريا قال قلت لربان رسول الله ما شفاعته لغيره من المؤمنين فقال عدي بن
 عن ابي عبد الله عليه السلام قال نعم رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ان شفاعتي لاهل
 الكبار من اهل الجنة فاحملهم من سبل قال ان ابي عبد الله عليه السلام يقول ان شفاعتي لاهل
 عظيم تكون الشفاعته لاهل الكبار والله ثم يقول ولا يشفعون الا لمن ارضى
 بهم من خشيته يشفعون ومن ترك الكبار ولا يكون من يشفع قال يا ابا عبد الله ما من
 بترك شيئا الا ساء ذلك ثم عليه فقال النبي صلى الله عليه وآله كفى بالمرء قولا
 فقال من ترك شيئا ساء وساء تركه فهو من جن لم يندم على تركه بتركه
 فليس يكون له الشفاعته وكان ظالما والله ثم يقول ما للظالمين من حبيب
 ولا شفيع يطاع فضلت لربان رسول الله وكيف لا يكون مؤمنا من لم يندم على ترك
 بتركه فقال يا ابا عبد الله ما من احد بتركه بتركه من العاصي وهو يعلم انه سيعاقب
 عليها الا ان يندم على تركه حتى يندم كان تابا استحق الشفاعته حتى لم يندم
 عليها كان مصرا الى الله لا يغفر له الا بغيره من يعقوبه ما تركه لو كان مؤمنا
 بالعقوبة لندم وقال النبي صلى الله عليه وآله لا يكره مع الاستغفار ولا يغفر مع
 الاصر دام اول الله ولا يشفعون الا لمن ارضى فاقم لا يشفعون الا لمن ارضى

ولا الملاك الملقين ولا فصل الاصل الا بان يطهر عن كل ما هيمنه ايقنى
واعلى من الذنوب فيلحق بالحق الاعلى من جهة مفيد يسبح في ذنوبهم
من يصيبه النار ان ذنوبهم يسبح في ذنوبهم يسبح في ذنوبهم يسبح في ذنوبهم
مواليه من حيا وشيئا كما لا يقطط الى الجحيم من يكون ذنوبه اقل ولست
فيظلم منها بالتدبير والوثاق من الناس الذين يرفعون الذنوب في الابدان
في الدنيا بالبدن وقبح وهو ظاهر ومنهم من يرفع عنه ذنوبه عليه سبته
فيشتد زعمه فيكون يرفع عن ذنوبه عليه سبته فيكون يرفع عن ذنوبه عليه سبته
في يوم موته فيقول من يحضره فيقول له الذل فيكون عن ذنوبه عليه سبته في يوم موته
ولا الحمد فيقول من غفله فان كانت ذنوبه عظيمة والكرامة فيها انما
عصا يوم القيمة فان كانت الذنوب عظيمة منها في الحق الاعلى من جهة
وهو لا انما تجتنب عذابا واعظم ذنوبنا انما هي الذنوب التي لا يدين بها
ليتمون بحبب والوالدين لا والينا والمعادين لا اعدائنا انما يسبقنا من شقنا
واينع اننا اذا قرى بلاننا انما اول ظهورنا من عذاب غيرنا عن الكفر فمؤمن
قد اخطى خطيئته وعلم بالشقاوة فهو من اهل النار ابد الابدين ولو كان
من جنت الشقاوة لعنت الابدين فيقول للذين اذ التوبوا الشقاوة فعليه
فهذه الدنيا فقط اذ اريد للبائس طرا ولا احتياج الى طهارتها وتزنيها

الباب

الباب العشرون **ف**مما يكون بعد خلق اهل الجنة والجنة واهل النار
الناظر الى جنة عليهم قال خلقوا من نور في الارض من خلقها سبعة ايام
ليس من ولد آدم خلقهم من اديم الارض فاسكنهم فيها واحد بعد واحد مع عالمه
خلق الله عز وجل ابا هذا النور خلقه من نور بين الاوراق واطل الجنة من اوراق
المؤمنين من خلقها واخلى النار من اوراق العصاة والكل من خلقها
عز وجل اعلمكم دون ان انا اذ كان يوم القيمة قد لي ارباب اهل الجنة مع ارواحهم
في الجنة وصير ارباب اهل النار مع ارواحهم في النار لان الله تبارك وتعالى لا يعيد
في بلائه ولا يخلق خلقا بعد من يوحى منه ويعطون من خلق ادم ارضا تخلصهم
وسما تخلصهم ليس الله عز وجل يقول يوم تبدل الارض غير الارض والسموات
وقال الله عز وجل اغيبنا بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد وسد آخر
مشهد عن جابر بن زيد قال سئل يا ابا جعفر عليم عن قول الله عز وجل اغيبنا
بالخلق الاول بل هم في لبس من خلق جديد فقال يا جابر تادري ان الله عز وجل
اذا افنى هذا الخلق وهذا العالم وسكن اهل الجنة الجنة واهل النار النار
جدا الله عز وجل في العالمين هذا العالم صفة خلقه من غير مخلوقة ولا انما بعد
ويحى منه من خلقهم ارضا غيرهن الارض تحلهم وسما غيرهن السما تخلصهم
لعلمك اني ان الله عز وجل لم يخلق هذا العالم الواحد وري ان الله عز وجل

Contact : jabir.abbas@yahoo.com

هذه مسائل في تحقيق سائر الخلق وفي
كشف مستحق الحقيقة بحيث يتبين
الحقيقة وهذا الكتاب في سائر التفتين

بسم الله الرحمن الرحيم

المقدمة التي لا من شيء كان ولا من شيء خلق الإحسان وجعل فيه كل
صلوح وقابل قد شأن فيخلق من هذه الشؤون والاعيان بئوالهم
ما يوافق الحكمة إنما المفيض والإحسان وإكمال الدين والأشياء الخلق
على الجود والرجح البالغ الإحسان بحيث يكاد ان يكون واجباً لأنه الوجه له
والعنوان وهو البيان بالعيان والظاهر على الأمير السلطان والنجاة والبرهان
الذي هو كل يوم قد شأن من أحداث يدع ليكن من الأكوام وسائر الألفه
والأركان والخطبة والقرآن خلفاً للسلوك الديان وأمناء الأيام للثبات
مفاتيح العلم والعرفان وصباح الهدى واليقين على التبرع عليهم مادام للجنة
والجنون **الكتاب** فنداد إلى الإبراهيم الألف الاكظم الانزف
الانزف الاكرم العالم الفضل البادل الكامل العادل العامل الولي الوفي
لنفي الضيق الحق الوافي الذي لنفي النقي الضيق الذي لا يلقى للوحي مريج
الشريعة وسور الطهوية وحقق الحقيقة ومبين المعرفة عون العمل عوف

الفضاء

الفضل لكف الأكياس وكف العرفاء تجاير أهل العلم ومصادق أهل الصديق
وهو من أهل الحق صاحب فكرة والعرف واليقين والحكمة والبرهان والعرفان
القبول والامانة والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان والبرهان
كل عمل يحصل إلى قربه ان ابن من الخلق فما يجوز بيان وكف من
ما يمكن عياناً فينتفع من الألف الأكياس بآيات العلم فينتفع من الألف
بار فيقول من الله التوفيق في اللب واللباب فليعلم انه جاهد خلق الإحسان
على أهول من جوار نكه والأماكن امكننا ولا تفتن العمل في العمل
لأن ما يخرج نكه جوده ولا تجاز نكه صار وحيث جوار الوجود
وجاز التبرك ولما كان جواز الوجود والجواز يكاد ان يكون منتعاً الأشاع
ما هو ضعف من امكنه فحصل المقابلة اللزيم فيما بيننا جنبين
وتحققت الامكانات الغيابة بالثبوتين وانفتحت في نفسها
الليجنتين جهة الدين وهو الجواز الراجح الوجود الجواز التبرك وجه التبرك
وهو الجواز الراجح التبرك الجواز الوجود اما جهة الدين فادتها الوجود
الامكان الراجح وهو الجواز الامكان الراجح اعرف جواز التبرك اذ لو
لظهر الوجود الراجح الامكان في نبتة واما جهة التبرك فادتها
الجواز الراجح التبرك وهو الجواز الامكان الراجح اعرف جواز الوجود

بسم الله الرحمن الرحيم

وحيث لانه عياناً
ضعف جواز التبرك
بحيث يكاد ان يكون

اذ لا اله الا هو الجبار الراجح الترتيبا متغيا والمحقق في رتبة الامكان فاذ لم يفت
 هذه الامكانات على خلاف المراتب للبحثين اختراق الامكانات لكل بقايا
 وامكانات الالحاد الكوني والادماج العيني فخلق العلم الحكيم من هذه
 الامكانات ما وافق حكمه كما هو حكمه اما قولنا ما وافق حكمه
 فلان ما لا يوافق خلقه ولا يخلق ابداء ذلك الخلق ليس على طريق
 التقويض التبعه على هواه التالين اذ لو استعملوا هم لم يفسد
 السموات والارض ومن فهم ذلك ظهر فان امكان فساد كل شئ
 من جهة الامكانات التالكة فكيف يتصورهم على هواهم وانما قولنا كما هو
 حكمه فذلك اشارة الى ان الجبر المطلق والتكوين وذلك لان الله سبحانه
 خلقهم بقوله الم وقوله على صفة الاختيار لا القسور لا جبار ولا المكين
 بوافيقك بل على صفة التكليف على هذا فلا يجوز تقويض بل المين بالامر
 وهو التبعه العرفية بمقتضاها القاميات الامكانية موافقة
 للحكمة الربانية في المخلوق خلق اول وهو الامكان والاحتمال
 قبل خلق الاكوان ويعبر عنه بالفيض الاذن لا تاف من شواشب الكثرة
 ولو اتفق الامكانات لما خلق لا ترفعه رتبة حيز كمال وقد تروى جلال
 وخلقوا ثمان وهو خلق الاكوان بمقتضى ما كان عليه الذي والخلق الاول من الاشياء

عنه

بموافقة للحكمة وكان الاحسان ويعبر عنه بالفيض القد لا يوقف عن الجبر
 والتقويض بل المين الارزاق ومنه عن النقصان فخلق الله سبحانه الاكوان بقوله
 ما ذكرنا منهم مضطرا الى مقتضيات ما هو عليه كما يجب لا يقدر على الرجوع
 عما هو عليه كما لا يقدر من جهة الاخطار ولا الجبر الخلق بالخلق والخلق بالخلق
 والاختراع بالاختيار ولا ينافي الاختيار وهذا بيان لطيفة ولين شئت كشف
 من لطيفة فاعلم ان الله سبحانه خلق احوال البين من الجبر العيني ليعرف الجوارح
 الوجودية وان اولهم والخلق حقيقة معونة على استيعاب الله في هذه المادة كل
 متحقق في الوجود صفة انه لم يترك خلق احوال الشمال من الجبر الاجبار على الجوارح
 الراجح الترتيبا اولهم والخلق حقيقة بالمسبغ الله فيهم مادتها في
 ويطاوعهم وصورهم الوجود المروج وغاية رتبة المرحبة هي مادة كل اجل
 ومنكولتها الله من مقابل لطيفة المحن تدرك من فيها التحقيق والظهور
 من دون القابل لتحقيق الحقيقة ظهور التور وهذا اسرار احوال البقال
 بالنسبة الى احوال البين ملين في الاكوان وجود الاذن هو سابع شئ
 فوجهه على الله عليه السلام وهو على الله عليه السلام ظهوره في الذات وبيان
 وصفه وعيان طلبة الاشياء صفاته واما انه لا يمكن الوجود في الظاهر
 في الصفات الا انهم ما فلا يرى العارف الا البوصلة التي بل لا يرى عوفا

فقد ذكرنا ان الله سبحانه خلق
 احوال البين من الجبر العيني ليعرف
 الجوارح الوجودية وان اولهم
 والخلق حقيقة معونة على استيعاب
 الله في هذه المادة كل متحقق
 في الوجود صفة انه لم يترك
 خلق احوال الشمال من الجبر
 الاجبار على الجوارح الراجح
 الترتيبا اولهم والخلق حقيقة
 بالمسبغ الله فيهم مادتها في
 ويطاوعهم وصورهم الوجود
 المروج وغاية رتبة المرحبة
 هي مادة كل اجل ومنكولتها
 الله من مقابل لطيفة المحن
 تدرك من فيها التحقيق والظهور
 من دون القابل لتحقيق الحقيقة
 ظهور التور وهذا اسرار احوال
 البقال بالنسبة الى احوال البين
 ملين في الاكوان وجود الاذن هو
 سابع شئ فوجهه على الله عليه
 السلام وهو على الله عليه السلام
 ظهوره في الذات وبيان وصفه
 وعيان طلبة الاشياء صفاته
 واما انه لا يمكن الوجود في
 الظاهر في الصفات الا انهم ما
 فلا يرى العارف الا البوصلة التي
 بل لا يرى عوفا

[illegible]

الف

الثانية وما واهل البيت بحال احوالنا اهل المؤمنين وعلى السلام لا يخفى
غايته فانهم كما وكل اليه كل امساك وانزج الى الخلقة لتكشف الحقيقة
واعلم ان بعض النحوي ذهب الى ان الخلق الاول عبارة عن خلق المادة كعمل الدار
للكاتب والخلق الثاني عمل الكاتب للخلق الاول عند خلق اوصافه ^{ثلاثة}
يعني هبوط الاشياء الزكية من الوجود طائفة التي هي انفس العبد والخلق
وهذا الوجود عندعادة الاشياء اكان الدواعية الكلمة المكتوبة
فكان الدواعية حيث هو صلح الالام التي هي في الوضع وانما هي انفسها الصورة
الثانية الى الكتابة بعبارة اكد ذلك هذه هي صورة الخلق من طائفة لا تميز
الابا الصورة الثانية التي هي الخلق الثاني هي طائفة الثانية وهي الالم التي هي العبد
سيد في بطنها والشفق شقي وفيها يعني غيب الصورة الثانية وهو صورة
الاعمال الاضافية الله طبع الله عليها الجوهري وقال سبحانه ومقام
ان حكمكم عليهم اقول الحق ان العبد عند خلقه الاول على صراط مستقيم
عالم الامكان والطريق الاكبر الذي هو الامتصاص وذلك لما ورد في النبا
ان الله سبحانه خلق السعادة والشقاوة قبل ان يخلق خلقه وانما كانت اقبل ان
يخلق الله الخلق وبما العلم بحقيقة الكائنات من الله بالتعادة لمن وافق
والشقاوة لمن كفر وعصى في الحقايق منصوصين حازم عن الضاد علمهم

[illegible]

العلم حقيقة ما كان علي الذي بجلبادة والهيول الامكانية وعلم ان
 الموتى لا يتناقص من الاخبار كثير ما خرج عن العادة وعلي السلام
 لو علم الناس كيف علم الله هذا الخلق لعلموا حال ذلك لانه في ان الهيولي
 اذا كانت عار عن العادة والشفاعة وكان يصفها بالصورة الثانية في الخلق
 الثاني رفيع الملامة اذا الهيولي هي التي تارة للصورة في ان يراهم الشقي على
 قبول الشفاعة فان قيل على ما بينت ايضا الامكانات في العالم للوجود
 على ما هي عليه في ستمها فيبقى ان يراهم احمل النما على جوامع الوجود طنا
 لما كان الوجود جليها لا يراهم في قوله فلو جاز اليوم لوقع على ما هو
 عليه الشيء امكانه وظلاله ليرى اختاره وهو عني آماشا وهو سره فان
 قيل فما معنى الامة لله ولبنائه واوليائه وهم عالمون بكيفية الخلقة
 وتوحيده قلنا امرهم حكم من بالاعراض بل انهم من مميزات ظهور
 ما هو الذي يجب الامكان والقبالية ومنها ما خرج عن رسول الله صلى
 عليه وآله انهم لم يعمل فيما جرت به الاقدام جرت به المقادير ام فيما يقبل
 قال بل فيما جرت به الاقدام جرت به المقادير قبل ضم العلم في العمل اكل ميسر
 لما خولق ومنها ما خرج في ان الله سبحانه خلقه اتم ان يركب في النوع
 ما كان صالحا لكون اليوم الغير مكمل العلم على ما هو كان في صفته الله

وجعل في ذلك العرف ومنها ما خرج في ان العلم سابق للشيء وان علم الله
 بالاشياء قبل كونها كعلمه بما بعد كونها فالتعبد سعيد في علم الله
 علم الله منه ذلك قبل ان يخلقته ومنها ما رواه احمد بن سليمان قال
 كتب الى الرضا عليه السلام افعال العباد اختلفت ايام غير خالفة فكتب عليه السلام
 افعال العباد خمسة وفي علم الله في فضل ان يخلق العباد بالعام وفي
 الاخبار والتسفيضة عن رسول الله ان الله فضل في المقادير وروى
 التبريزي ان يخلق آدم بالعام عن ابن محمد العسكري عن الرضا عليه السلام
 فيما يصف به الرب لا يجوز في صفته الخلق الى العلم فسادون وعلى ما سطر
 في كتابهم امنون لا يعملون خلافا لعلمهم ولا في غيرهم يبدون ومنها ما رواه
 عن النبي صلى الله عليه وآله سبق العلم بخلق الله ثم الفضا تحقيق الكتابين
 الرسالة والشفاعة من الله للشفاعة من الله فضل وسبب اخره صلى الله
 عليه وآله سبق العلم بخلق الله ثم الفضا تحقيق الكتابين
 ارسى البعاده من الله من امن واقرب بالشفاعة ان يكتب كفره بالولاية
 من الله للمؤمنين وبالباء ة منه للمؤمنين وايضا بسبب قوله ومنها
 ما خرج عن رسول الله صلى الله عليه وآله انهم لم يعمل فيما جرت به الاقدام جرت به المقادير ام فيما يقبل
 مستأنف قال في امر من منته في رصنا فوالله صلى الله عليه وآله

فأخرج منه بالنسبة إلى الخلق الأول قوله وقد استأنف بالنسبة إلى الخلق
الثاني محقق ذلك من الإخبار الذي نزل على الصراط وأنه سبحانه هو القادر الخلاق
وحسب الله على محمد وآله الأخيار الإلهية ^{تسميهم} علم أن الشبهة التي هي صريح الازل
فما ظهر وباطن فظاهرها قد مضى وكان وباطنهما علم وبیان العلم أصبح النبوة
والقدر أصبح الولاية وأول ما خلق الله من الخلق هو الله والشريعة من جلال
باطنه النبوة والإعلان وظاهره الولاية والسلطان وهكذا أنزل الأركان
باطنها الشريعة والأحكام وظاهرها الخلق والشريعة إبان النبوة
والخلق إبان الولاية فالشريعة يطابق العيان والعيان يوافق البیان قال
الصادق عليه السلام بأظهر العلم يدل على الباطن الخفي فقال الرضا عليه السلام
قد علم أولوا الألبان الاستدلال على ما هنا لا يعلم إلا ما هنا فقول
الخلق والشريعة أصنافان خلق أول وهو بيان العلم على ما هو عليه كان من إثبات
الخلق ونفي لا فوالإله كان علم إذا العلم بالشيء إنما هو لا فوالخلق
عن الرضا عليه السلام وما كان ثبوت الخلق بما يجب بكدان بسبب من ولو لم
البيان ضعف جواز الخلق لا يجب بكدان يكون منسغا الاحتياج إلى النبي والنبيا
فصار العلم واجبين بحسب ظهور الخلق وإثباته وجواز الخلق ونفيه
فحققت المراد في الجنتين واقسمت ونفهما إلى الجنة من جهة العيان

وهي الثبوت الرابع للرجوع للخلق فصبغة الثمالة هي التي الرابع الرجوع للخلق
أما جهة العين فإدخالها الثبوت بصورتها في الخلق الأول فإدخالها في بطن
الثبوت ولما جهة الثمالة فإدخالها في الباطن بصورتها إثبات الحق
أدولاً الثاني لتحقيق الأول فإدخالها في الباطن على أصلها من الجنتين
اختلافها على أصل كل من التبيين والتحليف فإدخالها كلف العلم الحكيم
من المراتب السنية فوجبه لا نقطة العلم بالحكمة واصل الديانة
والعقيدة فالعلم لا يتم العلم نقطة أثرها الجنا الأول الجنا الثاني حكم
إلى المراتب والتفصيل لا البيان ولا الدليل والخلق الظاهر من أن يتبين ويخرج
من أن يعيان به يعرف المعارف لا ما يعرف ويتوقف الصفات لا ما يتوقف
وقال على السلام أصل الديانة معرفة وكما عرفت فوجبه فالتمسيد الذي
هو إثبات الحق ونفي الباطل أصل كل التكليف الإلهية وما أدلتها أنطق
من للاتباع الثمالية بمقابل التوحيد على نفي الشريك وقد فهم قوله الله
لا يفتقران إلى شيء وكلف على نفي سائر الهيئات فزها من الشريك فحق الشريعة
مادة جميع التكليف الظاهرية وأصلها فالخلق الثاني عبارة عن التحليف
بالشريعة يقتضي ما كانت عليه والخلق الأول من الشان بموافقة الواقع
وقام البيان فالتكليف تنقسم إلى الجنتين جهة العيان وهي التكليف

الامرية مادتها من التوحيد المنوع وصورتها من في الشريك والمنوع
 وجهه الثامن وهي التكاليف الطرية التي مادتها في القليل صورها الثابت
 والتشديد في أربع كلها هي كل التوحيد الذي هو انباء للشيء في الابل والكل
 مظاهر هذا على كل عيانا فكان الاحكام لا شريعتي متبني على العلم والصالح
 التقبل الامرية كل الاكوان مسبوقة بالسعادة والتمتع بحسب الاعيان
 الامكانية وكان الناس لو اطلعوا على ما ينبغي على الاحكام الصالح والحيوي
 وانفسهم حيا بماضي لشيء ويملكون تسليما كل لو اطلع الناس على حق الاكوان
 وكيف تحلقوا العلم احدا باللائحة منهم لم يرضون حيث يؤمنون
 اذا كان الامر والشيء يقضون عليه الشريعة والعلم كل الذي في الاكوان يقضون
 ما كانت عليه في الاحكام فانظر بعين الانصاف واعلم اننا في انفسنا
 البيان وكلف الشريعة من العلم انوارا في اوراقها في بيان
 ما يمكن فيه التعلق والامعان الا الله المصنعة في خروج الاحكام لما لا ينبغي
 ان يطبق عليها الا الواحد لفظ التجان كون في الاعيان بعينها في العيان
 لاهل البعير والغن فانقولوا انما مطلق الوجه الذي لا ينع عليها اسم ولا صفة
 ولا شأن في صورته الذي لا يزل ولا يتغير في قديم الدهور ولا في احوالها من الاوقات
 والى الشئ الذي لا يزل ولا يتغير وهو الذي خلق الله عنهما في القرآن

هوذا

ما

بقوله وحيد كونه في نفسه ولولا الله الذي خلقه لكانت الشمس قد جردت ولكن
 تقبل الغن فان الختان اذان وسيكف حجة اوفان عند الله والحي

فيحصل عنه الابدال اجلا للغن والظوان لكنه
 عليهم ويضعف للقبول الادعان على انوار الالباب

وابناء له وسعته واتباعه ايام العلم

والاحكام والمباكل والاعيان

تسلكا يعون الملك

الوقاب

١٢٤

تقديرين

في كتاب في تفسير

سيد زين

١٠

١٠

١٠

في قديم اولى راجع الى صف صلاته كامل في كتاب

سياب ناسد در طائفة بطلع در طائفة
 بحكمه در دوس فاستر كرم با غن انقدر ناسد في طائفة
 در شور عقد موقوف في طائفة دار و طائفة

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

[illegible]

عدد ۱۱۲۸

اس کو جواب ہوتا ہے کہ میں ان کے ملائکہ کے روح کے واسطے سے
 وہی معبود ہیں جو ان کے بعد ان کے اس دعا کو پڑھنا
 اپنے دعا کو پڑھنا اعوذ بے عاذت انبیاء اللہ
 المرسلین و ملائکۃ اللہ المقربین و عباد اللہ
 الصالحین فیما راہت من راحۃ یابی
 حضرت علیؑ کے ہاتھ میں تھا کہ میں نے
 اس دعا کو پڑھا کہ میں نے اس دعا کو پڑھا
 کہ میں نے اس دعا کو پڑھا کہ میں نے
 اس دعا کو پڑھا کہ میں نے اس دعا کو پڑھا
 کہ میں نے اس دعا کو پڑھا کہ میں نے

[illegible]

وصفیه

مصنفه ومعه شياخة الباقية والعين الناطقة واليد الباسطة
 والاذن الواعية والملكة الباقية آية جوده وجل جلاله
 توكل وصلى حركه ومفتاح رحته وينوع غفته وسبل هدايته
 طريق طاعة الشجرة الخائبة شخصه وصورته والشاهد بحجج وامته
 المحجج به وهيت الظاهر في جرم ودلالته وهما اثبت وطريقه
 الباطن المحجج والفتح المحجج صلوات الله عليه بانه وعفته واهلها بولفها
 وسعته **اما** الفصل في بيان الاعراض والاخبار والاخبار
 شيان على من خارجها كتاب يصح جعله عند النظر الاختيار الى
 طريق التعبد من الاختصاص فيصلى على الكتب الالهية الباقية فالى
 النصارى ثم الى النصارى على القصر الاخبار وتل من الاحكام الحقة
 واسئل على ان يان العقل الاخر طريق الطاعة والنجاة اذله وعنه العقل
 الالهى الباقية النافعة فمن جهة ان الفتح خرج بما على الناس الكتب الباقية
 من الانبياء الباقية والحق يقال ان الكتب صلتها وصامت لا يلبس للشيخ
 لما يقبل الناس الى قوله كل على غنى هو وهما وعلم طريق معرفة الانبياء
 والحق وغيره فانهم على الجوارية والنقل والشهادة وهذه لا تقبل
 من اللغات وان كثرت بلغها هذا ان كثرت صلى الله عليه وسلم

مخزونة كالتدبير وكل شيء منها كانه معد والانس كالمالك فذلك البيت
 والمخلوع وما في خلقه والنبات صفت له لما ربه صفو المجران مصروفه
 مصلحه ومنافعة في هذا لا ولا يخرج على ان العالم مخلوق بقدر الحكمة
 ونظام وملازمة بل لا ينشئ الامر بالامر الا بعد ان يكون على غاية الصواب الملك
 عند الابرار بل قدس بحال النظام والانظام بعض التقدير والتدبير
 على الحكمة ويمكن على من هو موجود على نفسه وقدره على ان يتقدم
 سبحانه على ذاته بذاته وتزعم بحجابه مخلوقاته الامر بالامر والنبات
 الحجة الناطق وصح في كل زمان اعلم انما انفتحت انما خالفه ما عا
 متعاليا مع ما خلق وكان ذلك النافع حكما متعاليا بالخير ان يشا
 خلقه ولا يلا عوفا منهم وباشاوه ويحاجوهم وبثبت ان لا يمتنع
 وخلق يعجز عن الخلق وعباده ويدلونه على صلاتهم ومناصحتهم
 بقائهم في ترك فائهم فثبت الامر بالامر والناهي عن الحكم عليهم في خلقه
 وثبت عند ذلك ان لمعجبين وهم الانبياء وصفوا من خلقه حكما بمؤيد الملك
 مؤيدين بهما عن الحكم عليهم غير ان الذين الناس في حالهم على ما اكرم
 لهم في الطلق والترك فلا يخلوا الامر بالامر من جهة ناطق بين يدي رضاء وخطه
 ليجال من هلك عن يده ويصحب من يرضى عنه الامر بالامر والكتاب لا يلقى بذلك لانه

صامت يؤلفه كل على مقتضى هواه فمن عرف ان له ربا عرف ان ذلك الرب ايضا
 وخطا وان لا يعرف رضاء وخطا لا يري اورول والكتاب لا يعرف مقام الرول
 لان ناطق الكتاب صلت والقلم لا يلقى بان يقوم مقام الناطق الامر بالامر
 عن تأويل الجاهلين واطال البطلان وبينه الطالبي الحق والمخلصين الملك
 هو الحق والناهي مقام الرول لان الكتاب ليس ناطق بامر به بل ذلك هو ال
 بارون ويصون فاليوم مقام الرول فلو عرفت بعض اهل الارض نصيبه
 ليس في الكتاب طاقة وميتته او الله اهل به تلك الفتنة ان تطهر في الارض
 وليس في حكم رادها وفتح جرح اهلها وقد نشاهد ان الكتاب بغيرهم الامر بالامر
 يؤلفه كل على مقتضى هواه متغير به من لا يرضى به بعضه يعلم ان الكتاب
 لا يكون تحت الانتماء اليهم جميعا فحكم او متشاهاها او بلطاجيل وشتيا
 فها هو هذا القيم الامر بالامر في شئ وبينه همته كان حقوا ذلك القيم
 هو الحق الناطق القاي مقام الرول ولا بد من وجود ذلك ليكون للناس
 على ان يتوجه فخلوا الزمان عن الحجة الناطق يستلزم النقص الربوبية الامر بالامر
 الحكم العالي والعلية لا ينافي الحق والذراثة بل ينافي وجود الازل الامر بالامر
 للغير الطل من رضاء ظاهر في خلقه ليعتقد به العباد وكذلك قال سبحانه
 عن جميع ما خلق مستلزم لوجود الحجة ليكون وسيلة لعينه وبين عباده وكذلك

من الإحصار إنا أنجب على الألفاء فلا نلزم المطلوب من حيث محض
ولو لا ذلك لم يحصل الفرض المطلوب ولو كان يجب بمبدأ لأن الفرض المطلوب
منه نصب الاشتغال لا من الزجر أعرضه وذلك لا يمكن إلا بالإعلان
والألفاء رتبته أو بقا فبقا ما لا يجزئها الدعوة وإيضاح المحجة
مفالك عزيت به هي من رتبة وكان الخبز لو أغفر عن الناس حتى
عنه منبه أو بقا به وسكن في جزيرة من الجزر وجعل عبد الله وتروا
المال وهو أنهم لم كان الناس على الله حتى يجعله الله المحجة وأعلى
دعوى كذا أن الناس على الله محجة ولأن الله تعالى جعل أهل وأقرب من جعل
الفن في مخالفة منته وأراد به أيام وهو فصل بالغة والاختفاء
عقله وتكميل فلا إجماع المحجة تحياري ولأن مقتضى وجود المحجة الظهور
والألفاء لأن الفرض من الوساطة والظاهر على الحق سبحانه وقده
فلا كفي الخبز به من رتبته لكن وجود المحجة لا زمانه وجوده مستلزم لا
محجة وكذلك يظهر من الإجمال والأخص من كل عيب يستبان ذلك
اتمام تدبر من غايه يخاف لومة لائم وهكذا صارت وفهم مقتضى لم إجماله
وإضمار تدبره وتبليغه ولا تدرك إلا بالاجتماع إلى ربك سبحانه وكذلك الحكمة
العلمية والعقلية لأن العقل يدعو إلى الزجر ويجعل العمل به بالحكمة معقول العقل

لا تأسر بالظن على شيء من جموع مع عدم استقام العصبة لأن العقول تضل في حيرة
ذلك والجميع معاناه في الآثام من ذنوب الأثرة والافتقار يصدرون
ويراقون وأبائهم وضلوا بهم وحفظوا من أعاد بهم في مظان الزلل الخلل
فيؤيدونهم بالاول والظلال للظلم الأنظام امورهم الظاهرية واستحكم معا
الديونية فليكن بالعلم الحكم فانه جرى واليوت ايسر من ان يردت بحجة
بالعلم والحكمة لحفظهم عن الجهل والعي والزلل الخطا كمال الذين يقيم الرواية
وقد علموا والاباء ان الاستدلال على هذا لا يعلم الا بهما فانظر
لنفسك انها الصبر في امر ومعاشه في نفسه ان تأجل ليكون له العزم فيها
الراغب في ارجع على العلم بعينه وحفظ من الذي هو فيها صبره يعني بالز
الذي هو علم وحفظه من الذي كان فيها عزمه ان الامام وقام
فظام للمطيعين صلاح الدنيا مع المؤمنين عزم ان يحال الاستقامة في
المقام وقام الكفاية يحتاج البلا على العلم بالانظام وانظر الانظام
لا يغفل الا بالحكمة ولا يوفق الا بالعصبة **الرسالة** فان التعجب
ان يكون ظاهره هو فاني اباي الامام بنفسه وبتوكله علم ان الحق عليه
المصالح حجتة وبما صرح بحجته ولعلنا دعوتة وعللا كل ذلك خير
الاستعداد والانتشار والالفة والاذكار في زمانه قصصه وقصصه

من الأعصاب

على اعلان العصمة فبما ان العصمة معلقة بامانة في المصالح الحجة واعلان الدعوة
 فيبقى ذلك عند ضعفها والازمنة تختلف العلل على ذلك لان اعلانها
 بوجوبها والاشارة بان اعلان الحجة واعلان الدعوة بوجوبها
 فيلما بالقبول او بالانكار يحصل من ذلك الاشارة فيثبت بهما ان
 ولما ان الحق لا يضل ولا يصحىل الحجة فبقية الاشارة بوجوب اعلانها
 في سائر الاوصار ولان اشاعة تلك الدعوة واذا علموا اعلانها تلك
 واثباتها واجب على الله سبحانه وتعالى الحجة ولبعض الحجة واثباتها
 والحال لا يثبت بغير اعلانها بالوحدة والحد في الحلال والاعلان لا
 فيجب على الله سبحانه وتعالى اعلانه واثباته بوجوبه لان كون الناس على حجة في
 اعلان الحجة ولان الحق لا يضل ولا يصحىل الحجة فبقية الاشارة بوجوب اعلانها
 والمرجع ناس من المؤمنين من الجبل الى الجبل فبذلك على كل ذلك على
 ولان مقتضى هذه التسمية والرواية وانصال التسمية بوجوب اعلانها
 ودعوة بان حجة لا شيء ينعقد من الحاديه ولما قامت فلهذا
 ان يجب على الله سبحانه وتعالى اعلان الحجة في كل زمان واذا علموا ان
 والحال لان الرواية انما تكون بتميز تلك الحجة فكيف يكون على ان
 مستلزمة لاشارة رصيته في الالفة لان من كان واحد وهو لا يشهد

ذلك على الحجة والعصمة والعصمة فان مقتضى اعلانها اشاعة في زمان
 المتكلمين واشتغالهم في عصرهم وبيانهم في احوالهم وذلك ظاهر
 بالعيان لا يحتاج الى دليل وبما ان ذلك في **الزمان** وبيان
 طريق مقتضى حجة الله ومقتضى نوابه علم انما انبثاق وجوب وجود الحجة في كل
 في كل زمان ووجوب عصمته في كل زمان ووجوب اشتهاره في اذن الحجة
 فقط لان الى الذين جرى ذكرهم في الالفة واثباتهم في اهل الدنيا
 فنقول كل من واهل الحجة والاطلاق في كل من اشتهر في الدعوى
 من هو لا من دون ادعاء العصمة وان يدعى يقال في ذلك الحجة ايضا
 اذن قالوا انهم بوجوب العصمة والحجة لا بد ان يدعى بها لنفسه لئلا يفتن
 قوله فيكون ادعاءها بالحق لا بد ان يدعى من الانشاء والاشارة في كل
 من ان يدعى به ذلك انما انبثاق من وجوبها في الحق واعلانها على الله سبحانه
 لم يقل بوجوب العصمة والحجة بغير ادعاء من يدعى في حجة الحجة كيف يكون
 حجة فكل من ادعى به الدعوى من هو لا من دون ادعاء العصمة وان يدعى
 وفيما ان ذلك الحجة فيصطحاب ادعاء شاهد على طلبة الادعاء الحجة من دون
 العصمة اذ لو كان كذلك لكانت حجة ذلك في كل زمان وادعاء العصمة في
 انما جعل الحق في مثل هذا لا يلق الحجة من يدعى في العصمة ولم يشهد

التاطن او نفو بحجة كل واحد منهم في زمانهم لما اشتهر من صور الجلال والامار
 واستلزام ذلك الاشهار والانتشار ولما اشتهر اطلاق كل واحد من
 التاطن ثبت بحجة كل واحد منهم في زمانهم باعيانها لاختلاف بين العرف العام
 اذا عرف هذا فاعلم ان زماننا هذا لا يدين من جوج بحجة الحق معصوم اشتهر
 صيته فيما بين الامم صرح كره في الالفة بحجة بحجبه اشتهار وقتنا
 ذلك فيما ذكرنا فلا بد ان نفو ان نفو زماننا من الحق ولما ان نفو ان
 المنظر الذي تدعيه طائفة من هل الامام ولما اشتهر اطلاق كل واحد
 من الحق ثبوت ان الحق هو الذي تدعيه الطائفة الاثني عشرية من القائل
 المنظر القائل ان البطون يدعي بما حقا غير هذه الالفة
 غير انهم في الالفة طائفة مجتمة ثبتت بحجة التي تدعيها الشيعة
 القائلين بما قامت لها المظاهرة فيها ولا بد من الحق بحجة والافاضة
 الغرض المطلوب من حجة ولما كان من حق يقول بالامانة الا ان ربنا انجل
 عليه وصحته بحجة على البطانين فبعد من السنين عليهم
 الى ان انتهى الامر الى صاحبه ثبت ذلك سال المحل الا ان صلوات الله عليه
 بحجة كل واحد من الائمة العظمى وفي زمانه الى ان انتهى الامر الى القائل
 وثبت عند ذلك ان الله جل في اذهاب الدلائل من حق الاثني عشرية لا غير

[illegible]

الناسخ

المعروف من الحق والحق وهذا الزمان ويكون منه غير ذلك التي هي لها
 وعلاوة وإظهاره الذي ينفذ الغرض المطالب به وذلك أن يكون لنا
 على التوجه وغير ذلك من الأدلة التي استدل بها إمامنا فصل معرفة
 صحة الزمان معرفة رسول الله صلى الله عليه وآله والأصباة بعده فلا ضرورة
 الدليل برهان كونه للعبس والزمان فصل في معرفة الزمان وهو
 الظاهر والمفهوم طريق التعبد وسبيل الحق فان قيل انك إنما أنت المخبر
 في كل زمان ولكون واسطة ظاهرة وطريق التعبد فليس لك من ذلك
 عن رتبة يحيى من يحيى رتبة لأنه لا يكون لك على التوجه وتخطي الحق الذي
 والإختلاف لا لانتفاء الكتب الصامدة والفردية بها بالآراء والأهواء
 العمل في الدين بالحق والحقين لأنه لا يزم المرجع والرجوع من هذه الأجر
 لا يميز بغيره الحق من رتبته ولحقها من رتبته والذي أثبت من
 وهذه الأركان غائباً عن جميع المكلفين لا يميز مشاهدتهم الأصباة
 ولا الشاهدة مع هذه الاختصاصات فصل في شأنه لأنه من أدلة التبيين
 إلى الكتب الصامدة مختلفة بالآراء وقائية الأحرار وعاملين في الدين الذين
 والحقين بل زواهر الكين في أصل الدين ودمايين من غيرين فصل في الغرض
 الأجر ليس يظهر من شخص الإمام وصيه بل إنما يظهر رتبته وطريقه

ولو يجب ونوابه فان لم يعلم نواباً وحكاماً فصل في خواص شيعته فصل في غير
 ناقلين غير شيعته فصل في ما ينسب من القبول الذي فصل في ما ينسب من القبول الذي
 الوحي ويظهر من رتبته وهذا رتبة فصل في ما ينسب من القبول الذي
 على مصالحهم ومفاسدهم وما به جأهم وفي تولدنا بهم العلم فصل في ما ينسب من القبول الذي
 والأصباة المخلصون القوي على الحق الحق فصل في ما ينسب من القبول الذي
 من العلم الذي رتبته وهم موقوف من شيعته فصل في ما ينسب من القبول الذي
 ونصهم بالوسطية فيها بين رتبته واستغفارهم فصل في ما ينسب من القبول الذي
 وأذنه وأيدهم عن أعدائهم بالملك وخالفه فصل في ما ينسب من القبول الذي
 والذي نصهم فصل في ما ينسب من القبول الذي وأذنه وأيدهم عن أعدائهم بالملك
 ونصه فصل في ما ينسب من القبول الذي وأذنه وأيدهم عن أعدائهم بالملك
 عن رتبته فصل في ما ينسب من القبول الذي وأذنه وأيدهم عن أعدائهم بالملك
 لا ينجس فصل في ما ينسب من القبول الذي وأذنه وأيدهم عن أعدائهم بالملك
 محبة في الحق ونبتان أصنافهم فصل في ما ينسب من القبول الذي وأذنه وأيدهم عن أعدائهم بالملك
 أكثر من أدلة البصير أهل الظاهر والقويين بالدين فصل في ما ينسب من القبول الذي وأذنه وأيدهم عن أعدائهم بالملك
 والذي علمهم بالحق فصل في ما ينسب من القبول الذي وأذنه وأيدهم عن أعدائهم بالملك
 من غير رتبته فصل في ما ينسب من القبول الذي وأذنه وأيدهم عن أعدائهم بالملك

العقول وجوب ذلك فالحكمة مع ما هذا هدفنا اننا نرى ان دور الاله والارواح
 يؤيدون فواءهم بالحلم والعطايا الانظام امورهم الذي في استحكام معاشهم
 الاعتبارية فليس يصلح الا ان يكون الاصل في معاد الخلق وتوزيع الدين والعشر
 فانه ليس باليقين ليايد فواءهم بالحلم والحكمة فاعلم اننا انما يجب ان يكونوا امورهم
 عن مقابلة الحوى ومخالفة امره او يخفون عن الظواهر والاول فيها بل هو يتبين
 من طريق التقيد وكيفية العلم بتدبيره ولام لا يصلح افضل الخلق يستقيم
 ويكوا فزوا كذا فان ذلك يتبين حكمة الامام اجلي علمه لا يعلم ان تمام الوحي
 وكلها اشياء وكما وان تراد للتدبير فوض من الامام الى من هو وند
 واجاز ذلك لما يحتاج الى جوده وكان يكفي من هو وند ولا حاجة
 انما يتم بذلك الامانة شكل الدين ويتم البقاء لان الامام على العلم
 اجل وطمح ان يجعل النفس حجة تنطق به وطبعه ولا يدركه لا شيء
 ويكون في هذا القام عبقرة لا يرى الا انها ما تدركه من حول الامار
 والحكام وما يفعلون وعلماهم احكام للنظام واتقان الانظام فان في
 عقولهم عبقرة من تصفهم لم يعلم ان حجة الامام انما هي في مجال العقل
 اذ يتحقق الانسانية في كل العقل يعرف بصفتها هو الحكمة العلمية والعملية
 اما الحكمة العلمية فهي قوة تدبيرية توصل الى الحق والصلو فليعلم ان العلوم

واما العلم حتى ملكته بانيته فتوصل الى الصلاح والبر في الاحوال والاعمال
 وانما في الحكمة العلمية به كمال التقصير والعلوم الثلاثة التي اشنا اليها سابقا
 ويعلم ذلك بالزام كل طائفة من سائر اهل العلم والاديان وبالكفاية بما
 يحتاج الى التكليف ومن الانس والجان ولكن ذلك انما يكون آية للبرهان او يحصل
 بالتأيد يعلم هذا بان تكون قوة تصرفه في العلوم اكثر من هذه سمعية
 والكاتب واعظم قدر يحصله وسابا بالادان انتم ذلك الانس
 من جانبها والتأيد من جانبها ولا مفضل ذلك يعلم ان ذلك فضل الله قد
 حصل اليك بالتفصيل فو تفكر في العلوم بالحكمة والتفكير في شئ الامر
 على العوم فحسبوا حكمة وليس كذلك بل انما هو في الصغرة من الفضل
 اذا فهم فيها اهل الدين الذين بلغوا غاية ما يمكن من البلوغ اليه بل بعد
 والتحق وانما في الفرق فيما بين الحق والحكمة بالعلم بالتأيد على نحو
 ما اشار اليه كما علم الموسر من روق من حيث لا يحسن القول للكاتب المحقق
 في الطب يعرف الحكمة العلمية بحال الاستقامة والعمل بما بينت العلوم
 ويعلم ذلك بالضرورة والحكمة والعقبة لا تدركه بملاحظة طهيرة وتبين
 حتى يتضح حاله وسريته وانما يكون ذلك آية للبرهان مع الكفاية بما يحتاج اليه
 المكلفون من العلوم الثلاثة فان حصل العلم بحكمة العقل على النفس الهوى

وامر عليهم ماعلا وكشا باصمها اشرا الذين كفانية يحتاج اليه الناس العلم
 اصل العلم سلطان العقل على الوهم فلما امرت عليهم ماعلا وادركهم
 ما اشرا الذين العلم بالانسان حصل العلم والعفة بالحكم للادام اتباع
 في وجوب الرجوع الى القيم والتسليم على ما اعلان علم ان كل من نظر الى هذا
 العالم ويدبر فيه مائة مقم على القيم في الاجسام دون المباح والارواح
 العقول فاذا تدبر في كل واحد منهما راى ان الاجسام بطاعتها لا يبرزم
 رجوع كل جزء الى كل واحد من مخرج الاعمال كلها طاعتها في نجاة العباد والاركان
 فان كل شيء يرجع الى الصلة وكل جزء الى كل واحد من الارواح بطاعتها
 شاهدين بوجوب تبعية كل جزء في الكليات مظهرها في معاشها والديار
 وتبرهن بجلها ولا تهم عند كل شيء في ان اصل الحق بالانسان
 العقل صفة الله التي بها يحل انهم وهما العاقلين الحق العلية والعلمانية فاذا
 تدبرنا في العلم ان كل الانسان الكامل عقل الحكيم على ما علمنا
 ان الواجب على كل عقل خيرة التبعية الكلية للادام على كل انص الرجوع الى
 اصله وكل فالحجة من العقل انما هو العقل الكامل التام ولما التكليف على
 العقول الجارية الرجوع الى الحق الكامل عقلا والتبعية في كل ما يعتقد ويرى
 علما على كل علم وطيفة ومغفرة وبصيرة انما يحقق خيرة الامام الذي هو على

العوام

العوام وكل حجج الامام الامام عليهم وعلى الامامة الرسول ولما اعل على الرسول
 والعاقلين الا ان لا يترك الشورى في الذي هي الله وانما امرنا انسلم لرب
 العالمين فاما ان التكليف بطاعة الامام عين التكليف بطاعة القيم وتبعته وذلك لان
 التكليف بطاعة الامام عين التكليف بطاعة رسوله لان طاعة الله وطاعة
 طاعة رسوله طاعة الله من دون طاعة الرسول وكذا طاعة الامام بالاتباع
 الطاعة للرسول اذ لا طاعة للرسول من دون طاعة الامام وكذلك حجج الامام
 بالاتباع اليه وان غيبته فان طاعة طاعة الامام وطاعة الامام طاعة
 اذ لا طاعة للامام عليهم من دون طاعة حجة في غيبته لعدم كفاية الصفا
 في الانطق فاذا كان كذلك فاذا كانت طاعة الامام عليهم طاعة فالرد عليه في
 على مولاة والرد على مولاة رسول الله صلى الله عليه واله والرد عليه في الله وعلى
 هذا كذا في الله تعالى الذي وقام الغيبة بوجوب التسليم للحجة بل الحجة له انما
 تم بذلك لا يشترط ان ينفذ بحجة الامام ومقتضى عصمة وصلة وبقائه
 امره وجوب العمل بقوله نائبة وبيانات خيرة بوقته صلى الله عليه وسلم وكما
 روي عنه ذلك في خطبة ان خيرة الامام هو الحجة في هذا الزمان على سائر الانام
 والدليل البرهان على الذين ومعرفة الامام وهو ائمة الطاعة والنفوس وبيل
 العقول والهدى ببعض الله ورسوله وكتبه وقوله المكتبة والولاية والحق وبطاعته

من بعد ذلك من يشكره اذا عرف هذا فاعلم ان الحجج الامام عليهم
 السلام اظهروا عليهم فكان الامام اربعة عشر من الائمة الطاهرة والقائمة
 والائمة النورية والائمة المحمدية والائمة المعصية والائمة العبدية والائمة
 الامام ابو علي وادنه وهداية وفضل وعناية وساطة
 الاعمال بل يصير كل الامور على علمه ليكونوا من على الناس ان الامام
 من اهل علم والرسول على الائمة ليعين في غيبته في حاله من حاله عن
 بيته فومضه العاني بعقباتهم ان كل حق صحت في حقهم عليه السلام
 بل كل حق فضل المأبوت من الطائفة فمما بين الشريعة والتكوين لا ينفك
 ابو ابيهم وفضل الملقح بالخلق من غيبه يكونون مظهر الاسماء
 افعاله وان كانا العانية فمما علمه الذي مع الكافرين وصلى على سيدنا
 وخير الذي من به على جميع الخلق ورحمته الواسعة وادب الجليل اعطاه
 الجليله وهدى العالیه وفضل القوية وساند الحق وادبر الامية
 وصفه والوجه كذلك وكفى في ذلك كله ان يخرجهم على الخلق وجعلهم حجة
 له عليهم فاذا عرفت انهم كذلك فاعلم ان الجحوظ في الحق الامام ولا العمل الا
 بقولهم ولا التقليد لا التسليم الاسم اذا لا يتحقق الحق ولا الصدق الا بمقام
 فومضه القامات بعقباتهم فقامات الامام عليهم وبنو ائمة والائمة

بقره

يعرفهم بهم من غيبه لا تعطينهم في كل مكان يحتاج اليهم لئلا يكون للناس
 على الامام حجة لا خلاف بينهم وعبد الائمة وادبهم وشفاعة طاعتهم
 ومعصيتهم ومعصية وجههم حجة بعضهم بعضه وفضلهم معرفتهم
 معرفتهم وكذلك الاذلة والائمة بالنسبة اليهم والائمة في حقهم البيان
 بمعنى انهم وجه الامام عليهم وقبلت لانهم الوجه الذي يوقضه في الامام
 والوجه الذي لا يجوز التوسل من غير الابل الوجه الذي يحجب ائمة من ائمة
 به اليهم الوجه المظهر من الامام الفاتحة والنور الباطن من الشكر العاني
 واول القامات في الطائفة ان الوجه المظهر من الامام الفاتحة لا بد من معرفتهم
 في معرفته لولان معرفته العاني بالاسماء الفطرية ونسبت بها الاشياء
 النسبة والاشياء اعتبارية لا تفيد هداية والطاعة ولا يفي في الولاية فلا بد
 من معرفتهم في معرفته بل معرفتهم في علمهم بل معرفتهم في معرفتهم لولا
 الامام عليهم لم يعرفوا ولو لم يعرف الامام عليهم وقدرت الاشياء والى ذلك
 فومضه القامات ففهموا فيهم ففهموا فيهم ففهموا فيهم ففهموا فيهم ففهموا فيهم
 تعرف مراتب عليهم بالنسبة المشرقة والحجة العظمى والائمة العظمى الحكيم
 الذي لا وجوده كل وجوده وبجلا كل محذور ومعدود وبوجوده كل
 ومقصود به كل شاهد به هو استغفر من كل ذنبة بغير ذكره

فقد روي عن كل من كان له علم في حقهم
 من علم في حقهم في حقهم في حقهم
 في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم
 في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم

من كل لغة بغلانه ون كل و رغبه به من كل شغل بغلانه
 من كل لغة بغلانه اللهم ارحمنا من خلقك وفضلنا
 مناجاتك واورنا خياضك وادفنا لؤلؤة ودره وقريل جلال
 ملك وفضلنا واطعمنا واطعمنا واطعمنا واطعمنا واطعمنا
 كما علمت بالصلوات من صفوك واطعمنا واطعمنا واطعمنا واطعمنا
 الراحمين واصل اللهم على خير نيك محمد واطعمنا واطعمنا واطعمنا
 اللهم صل على محمد واطعمنا واطعمنا واطعمنا واطعمنا واطعمنا
 وقد قرأنا هذا سبيل النفع الى ربنا الكريم من بعد الوصل الى النبي صلى الله عليه وسلم

الرابع من الاسبوع الرابع من الشهر الثالث من عام

الثاني من القفل السادس من المائة الثانية

من الالف الثاني من الحقبة النبوية

على صلواتها والسلام

وتمت وختمت

وتمت وختمت

وتمت وختمت

وتمت وختمت

وتمت وختمت

وتمت وختمت

وتمت وختمت

وتمت وختمت

انداز رخا از هم ردما مفت سنگ ریز و بر دار د
 چهارش در دست رست نکه دارد سه دانه در دست
 جب آنچه در دست رست این تیه یک از آن سنگ
 بخواند بجانب اندازد این است انا خلقناکم
 عبثا و انکم الینا لا ویک این تیه را بخواند
 بجانب رست اندازد ایه بر سر این است یا معشر
 الجن والانس ان یقطعکم ان تقذوا فرطار
 السموت و الارض فانقذوا لا ویک این تیه را
 بخواند رست اندازد این است ضم بکم عوینم
 لا ویک بخواند بجانب اندازد این است
 و صلنا فر بین ایدیم سدا فر خلفهم فاغنیهم لهم
 این است دانه که در دست رست در کلاه اندازد و بخواند
 که خواهد بود مخف و خواهد شد ایا الله الرحمن الرحیم
 هو با علی

مسالك الطريقة ومبادئ الحقيقة ومناجى المحقق ومشاهد المعرفة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المجد العود الذي اقر بالعبودية كل موجود واعضه بالقطرة
كل مولود ثمرة الصفات المخلوقة وقد غرقت في غياهبها فالتفت وجهه
المهدد لقبول اليك محجود ويعوم اليك غافل عن الفصول لانه لا يعرف ان
او قيام على الشهود بل المرحى الاذ ان في الكفران والجهل كما سيظهر ذلك في اليوم
الموعود لانه يقدمهم ذات اليمين وذات الشمال وهم يقولون فاليدين وكل ان
والا كرم والعجوة وعليه يفسد كل سائر بالخطوة وكل مكان بالخطوة وكل
ساكن بالخطوة فاليه الصبر الوفاء وعليه يتكون وهو الودود والصلوة
على ائمة الوجود ونص خاتمة الوجود صاحب الوفاء والقيام المحجود والسلام
كالحال الفضل تمام الغرض والوجود وجهه العايد وجهه العجوة وسائر منافع
الذي يصيبها فيهم وصلى الله عليهم ما دام الوداد والخلود **اما بعد** فيقول
العبد الفقير الراجي الى رحمة الكريم السابق حزبن عبد الرحيم الذي في غدا رب

نام بره

كبر

كبر من اهل هذا العصر يخجلون الطريقة ويحلقون في الحقيقة
ويستنجون المعرفة ويظلمون ان ذلك من حسن سيرة السلطان وكان يرى
الحق ان اعقوبك ممالك الالوان وسالك الايقان وانما هي
العقائد واللائق والاشنان والفضل في الاشياء والعدل والاقنان
وحيد العصفرة الذي وان السلطان ابن السلطان ابن السلطان والحقا
ابن الحقان من الحقان تحت ما غارى صانته عن الخزان ولعله ذكره
والقوله بالافهام وليد عينه الذي هو ملك العلم والايان ومن
والامان مفتاح التسمية والبيان ومصباح الطريقة والنبأ ومنار
الصبر والعيان ومقاييس الحقيقة والعقائد ادام الله الفضائل وقام
له الاركان وابله الغرض شيد له البنيان والكرم بدار النظم والخطبة
الرحمان وفيه خصوص صاحب العصر والزمان عليه آيات وصوله لملك الملوك
ما دامت الفخر والامكان فها رابطة ذلك اودت ان ارتبكت كتبت
متقاف ومطاول ما املت من الوائين مسائل الطهارة والصلوة على
طريق الباطن والطريقة موافقة للظاهر والتسمية وعلى سبل الحقيقة
واللغة مطابقة للسنة والطريقة لتكون الحق في اللطائف اهل
خطا للرائد في تنبيهها على مقدمة واثني عشر بابا في تنبيهها على اللطائف

نام كبر

الكتاب الثاني

ومرابط

ورب الذكرك **الباب الثاني عشر** في العلل وعلى الوجه بيان مراتب الالتهاب
الباب الثالث عشر في السالم ومعناه ومرتباته **الباب الرابع عشر** في الحوض
هولاء والتربث التابعة والفرص التي فيها افواج على اعتبار جلة الصور
التي بان والكام والذم والطيف في المراتب التي بهما القوام ان في تحت
وتج الطيفين والعلم والعبادة والتقية والادخال الصالح والفرق في الفنا
والعزة والادخال الصالح يطبق في الحش والتب لمالك صفاته لا في الماحل
للكلف عند عرض له اسباب الطهارة وهي في الشبهة كما يخرج من الطرفين
الاشدلين والنوم والشفاء الثانيين ومن الميت فان كل ذلك من العواض
التي هي في الابن في الطيف فيها وفي الطيف كما اينت من الشهوة والغضب
من العاصي في الغفلة والتمني التملك والخلق وفي الحقيقة كما ينبغي في العمل
الاستكبار في الاخلاق الرديئة والحسن والامل وطلب العلم والمعرفة كما
يرجع الى الشبهة والحق في الذي في العمل والنظر في الخلق وما لم ينفع في الحق
في الشبهة عن فعل الشهوة وفي البول والغايط والدم والمني والنية والحليب
والغزير والكافور والسكر والبقاع وهي كلها نجاسة رجسها الى الاخلاق اذ
كانت شهوة والغضب والنية نجاسة البول والدم والغرير الشهوة وبغاسة الغايط
والحليب والغضب والمني والنية نجاسة رجسها الى الصالحات الخلقية من الكفا

در این کتاب
صدقه صدقه
نویسنده
را که در این

بمثل قاتلهم أصله ولما الشكر والافتقار على حالة الشيطانية فالتفتها
 العلماء من التحقير من عاينها ما جمع بين الأخبار بأن الأرواح الكبد
 في علمها نزهة من الأرواح الطاهرة هي حقيقة في علمها نزهة من الأرواح
 والبعيد والحق والأضداد في الأرواح والحق والحق والحق والحق
 هو حقيقة على صرح به الصادق عليه السلام في مقام ذكره الكلام
 والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 ما خلا الله بخلافه من الأحداث والأخبار بحسب نزهة من علمها نزهة
 وجودا ووجدا وأنها التزنية والتعريف في شريعة من الأحداث بالمسألة
 والتزنية من الأخبار بحسب نزهة من الأرواح والحق والحق والحق والحق
 بالتفصيل ولما في الحقيقة في الحقيقة في الأحداث الكبدية من الصغيرة
 فإن التوبة على صرح بها الصغيرة وهي الوضوء في الحقيقة في الأحداث الكبدية
 فيها أمارة الوضوء ففعل الله ففعلوا وجوهكم وليدكم إلى الأرواح والمسحور وركم
 وأرجلكم إلى الأرباب ففعلوا أول الوضوء في الحقيقة في الأحداث الكبدية
 العزم إلى الله العزيب الثالث أن تؤدي إلى الخلق في حقيقة حق تعالى
 أمس لم عليك بعبادة الله بالعبادة في الأرواح والحق والحق والحق والحق
 أولا إلى كل من عليه في حقيقة حق تعالى ففعلوا في الأحداث الكبدية

فليجرب من أهل البيت

على الحق فذنبه بالأخلاق من الحق والحق والحق والحق والحق والحق
 الجسم إلى الطاعة كما أخذت محلا في العصب ففعلوا في الأحداث الكبدية
 الكبدية ولكن لا بد من أن تكون التوبة خالصة لوجه الله عز وجل من غير من الغش
 لتعويضه فإن الصادق لا يعمل في الحقيقة في الأحداث الكبدية ولكن لا بد من أن تكون
 من التجليات العرفية كانت جارية بان يصل إليها الله العزيب في أرواحها
 وهو من شأنها في ثلث أرباب يكون خالصا في الأرواح والحق والحق والحق
 الشريعة الطاهرة والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 العوام والخاص من الحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 بالتزنية من الأخبار بحسب نزهة من الأرواح والحق والحق والحق والحق
 ما سوى الله تعالى ولين تعذر رت الطهارة بخلاف الأحداث الكبدية
 ففعلوا في الأحداث الكبدية في الأحداث الكبدية في الأحداث الكبدية
 بقصد الله تعالى في الأحداث الكبدية في الأحداث الكبدية في الأحداث الكبدية
 ولما الحقيقة في الأحداث الكبدية في الأحداث الكبدية في الأحداث الكبدية
 بالتزنية من الأخبار بحسب نزهة من الأرواح والحق والحق والحق والحق
 ما سوى الله تعالى في الأحداث الكبدية في الأحداث الكبدية في الأحداث الكبدية
 يتعبد الله تعالى في الأحداث الكبدية في الأحداث الكبدية في الأحداث الكبدية

حرام وهو ملعون ثم دبره وولد له عالم انجب الدنيا واس كل خطيئة وتركها
 كل عبادة طيلة الحياة من المال والطعام فقط بل من كل شيء من مملوطة الدنيا
 شعبان من شهرها طيلة الحياة الدنيا عبارة عن حال قبل الموت ^{تلك} ^{تلك}
 عبارة عن حال بعد الموت وكل ذلك في حال قبل الموت فهو في الدنيا الايام
 والمعرفة والحياة وما يقع عليه بعد الموت فافهم ان الدنيا هي هذه البصائر
 ولكنها الدنيا وان كانت في الدنيا **مسألة** قال علي عليه السلام
 خاصة في حال من اختارها عند انشاؤه العظمى فخر شيئا في الدنيا والآخر
 قال الله في ذلك يطع الله على كل قلب كبريا والكبرام وقال الله في ذلك
 وقال في الصلوة والسلام لا يخلو من كان في حاله في الدنيا من غير
 وقال الله في العظمة اذا رأى والكبرياء وقال في ما في العظمة في الدنيا
 والسلام ان في عظمه اذا يقال له بعبادة على الله ان لا يكون كبريا وشكبه
 وقال في السلام لله ان في عظمه ان في عظمه ان في عظمه ان في عظمه
 العجرام جعل محض قال الله في عظمه ان في عظمه ان في عظمه ان في عظمه
 صناديق ان في عظمه ان في عظمه ان في عظمه ان في عظمه ان في عظمه
 واعمال الخلق في عظمه ان في عظمه ان في عظمه ان في عظمه ان في عظمه
 والاولى الصانع ان في عظمه ان في عظمه ان في عظمه ان في عظمه

العلم الحسن **مسألة** قال علي عليه السلام من الكفر قال الله في ذلك
 عن صلواتهم سألني الذين هم يراون وينعون للملوك وقال الله في ذلك
 علي عليه السلام انما انظروا لوجهي لاني منكم اني منكم اني منكم اني منكم
 ان اخذوا ما اخذوا عليكم انك الاخذ في الدنيا والآخر في الدنيا والآخر في الدنيا
 اعمال الناس مضيقه طلبة المنزلة في قول الناس بالعبادات والحجرات هي عبادة
 الناس لرب عبادة الله لا يرب عليه غايبا ان في عظمه ان في عظمه ان في عظمه
 للمسلمين العلوم وقد علم سائر علي عليه السلام ان الاخلاق في الدنيا والآخر في الدنيا
 العتيق في الدنيا والآخر في الدنيا العتيق في الدنيا والآخر في الدنيا العتيق في الدنيا
 النجاسات المذكورة في الصلوة الحقيقية هي الولاية الحقيقية فانها الاخلاق في الدنيا
 مع وجودها من هذه الاخلاق الربية ولما الترتيب في الدنيا والآخر في الدنيا
 ان كل من اخلا الله من الآيات والصفات والافعال في الدنيا والآخر في الدنيا
 والافعال في الدنيا والآخر في الدنيا العتيق في الدنيا والآخر في الدنيا العتيق في الدنيا
 ان الغنى في الدنيا والآخر في الدنيا العتيق في الدنيا والآخر في الدنيا العتيق في الدنيا
 والغنى في الدنيا والآخر في الدنيا العتيق في الدنيا والآخر في الدنيا العتيق في الدنيا
 وهو قول الله في الدنيا والآخر في الدنيا العتيق في الدنيا والآخر في الدنيا العتيق في الدنيا
 او فخر في الدنيا والآخر في الدنيا العتيق في الدنيا والآخر في الدنيا العتيق في الدنيا

وفصل ذلك لا ينفك عن ان يكون مطلقا خاصا من مدخله الاسباقي لا
 ان يكون كذا القليل جارا بان يصل اليه من الولاية للطفة ويكون كذا بان يكون
 تمام ما قبله الوصف الوجود والعقل في الشئ والنفق في العنق والاربع في النشأ
 الظاهر من التكوين والشرع في الالهية والرحمانية والرحمة والروحية في
 والولاية وفي النشأ من الخبايا فيهما ما يظهر من صفاتهما ما يظهر فيهما
 وفيهما ما يظهر بالعقود وذلك لا يتصل او يتغير في الالهية
 والصفات العقلية وفيهما ما يظهر من صفات الفرق وفيهما ما يظهر في الالهية
 على اختلاف في الوضع والكمية والقيمة وعلم ان واجب الصلوة الظاهر
 بعد الظهور استقبال القبلة والقيام والنية والتكبير والقراءة والركوع والسجود
 والعقود والاشهاد واجبات الولاية بعد التوبة استقبال القبلة المعنوية بالسلم
 والقيام ايضا فاضاء الله والاخر من الخوف والشكر والهدى والوجل والمحبة
 والفرح في كل الواجب على الصلوة الظاهرة بتركها وحسنها واجباتها اختيارا
 لانها الصلوة المعنوية التي هي الولاية بتركها وحسنها واجباتها اختيارا
 والنية والتكبير والركوع والسجود والقيام والنية والتكبير والركوع والسجود
 وحسنها بعد ذلك والهدى من الخوف والشكر والهدى والوجل والمحبة
 والفرح في كل الواجب على الصلوة الظاهرة من الاحكام يجري على اجابته

الباطنة

الباطنة من دون ذلك بل الصلوة إنما هي الباطنة والظاهر آية لها **الب**
البا في القبلة وفي الظاهر للعبادة فيها انه والمراد الاستقبال لها
 وانما جعل قبله لاهل الارض لانه اول ما خلق من انفسهم فيها قبله لاهل
 المسجد والمجاء قبله لاهل الحرم ولهم قبله لاهل الدنيا وانما في الباطن في
 الذي وضع للناس سبيله وانما جعل قبله لانه اول بيت من بيوت الخلق وضع
 بسبيله لانه انما هو عيبه قبله لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه
 واصله واولاهم لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه
 وفيه قبله لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه
 لاهل الارض واولاهم لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه
 لاهل الارض لان معصية الله ومعصية الله ومعصية الله ومعصية الله ومعصية الله
 وطاعة الله لان اول بيت وضع للناس الذي بكة مبارك وهو للعالمين
 فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وقوله على الناس حج البيت
 من استطاع اليه سبيلا وقوله فان اتفقوا على من الامر انفسهم في الظاهر
 ان اول بقعة خلف من الارض للعبادة ولانها انشاها الله من الارض لها
 حنة لها ام الفري ومكة وبكة والباسات وامم وانما سميت بكة لان
 الناس يكون فيها عبيد فيجعلون في رواية لكان الناس حولها وفيها

الاولى من الارض لانه اول ما خلق من انفسهم فيها قبله لاهل
 المسجد والمجاء قبله لاهل الحرم ولهم قبله لاهل الدنيا وانما في الباطن في
 الذي وضع للناس سبيله وانما جعل قبله لانه اول بيت من بيوت الخلق وضع
 بسبيله لانه انما هو عيبه قبله لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه
 واصله واولاهم لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه
 وفيه قبله لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه
 لاهل الارض واولاهم لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه لانه علمه
 لاهل الارض لان معصية الله ومعصية الله ومعصية الله ومعصية الله ومعصية الله
 وطاعة الله لان اول بيت وضع للناس الذي بكة مبارك وهو للعالمين
 فيه آيات بينات مقام ابراهيم ومن دخله كان آمنا وقوله على الناس حج البيت
 من استطاع اليه سبيلا وقوله فان اتفقوا على من الامر انفسهم في الظاهر
 ان اول بقعة خلف من الارض للعبادة ولانها انشاها الله من الارض لها
 حنة لها ام الفري ومكة وبكة والباسات وامم وانما سميت بكة لان
 الناس يكون فيها عبيد فيجعلون في رواية لكان الناس حولها وفيها

والباسة لأن الناس انما يطلبونها منهم الى جوارحهم واهلكهم يوم اثم اذا
 لموها جوارحهم اياك كفى الخيرة والبركة والنفخ من جهة واحدة واعتكف
 وطاف حول روضه نحو من مائة الف مرة وكثير الذين يذهب نفى
 ونفى الفقه وكثرة الرزق وهدي للعالمين لا تفرلهم من دولهم فيه آيات
 بنات مقام ابراهيم اي مقام ابراهيم يقع على الحجر اذ يرتفع مقامه
 والحج الاوداد كان ملكا من عظماء الملوك الفقه المشاق وادع عنه
 وياي يوم القى له لسان ناطق وعينان يضيئان والقلوب تبهت من رايه واذن بالوفا
 ومن ادى اليه المشاق والاداء وعلى من يجد الاثارة كما روى في الاخبار
 ومن الايات من ان ابراهيم لما نزل به من نوحيا وضع للملكا واما مقام
 ابراهيم بالذكر لا تفرلهم من آيات الله تعالى وقال الباقى عليهم وكان موضع المقام الذي وضعه
 ابراهيم عليه السلام عند جدار البيت فلهذا الحق قوله جل جلاله الباقى عليهم من آيات الله
 اليوم فلما فتح النبي صلى الله عليه وسلم مكة رده الى الموضع الذي وضع ابراهيم عليه السلام
 فلم يزل هناك الى ان ولي من بعده خطا في الناس من مكانه بعض المكان الذي
 كان في فعله من قبل انما كانت مقدار مائة مائة من شعير من شعير فقال النبي صلى الله عليه وآله
 فقامت ردة الاثارة المكان ومن فعله كان آمناني من فعله والجميع
 ما اوجب الله عليه من امناني الاخرة عن الغدا لئلا يتركه ولو في سائر مائة

ابو جنانة في مكة فوضه ما دام في الحرم حتى خرج من مكة فبينما هو في التوق
 فلا يباع ولا يباع حتى يخرج منه فيخذ ولو دخله من الحرم الى مكة انما
 من ان هاج ابيد حتى يخرج من الحرم ويقع على الناس في البيت يعني الحجر
 للفضا من استطاع السبل يعني التحق في بئر ولفه في هذا الفضا كافر
 فان اتفق من العالمين يعني ابراهيم من الله رسول الله هذا الفضا كافر
 وليقبل لحيات به فقد كثر في الايمان قال رسول الله صلى الله عليه وآله ليلالي
 الحج وهو مستطع كافر على من سوف الحج حتى يورثه الله يوم القيمة
 هو نيا او نضرا واما في التوبة في تناول صفوان المار من البيت لم يكن
 لا تفرلهم من آيات الله الذي وضعه امسكة بامر الله لانها كانت خارج
 البيت فلما انزلها من تحت البيت فلهذا قوله جل جلاله الباقى عليهم من آيات الله
 قال انما اذن البيت للناس الذي يسكنه قوله سبحانه الذي اشارة الى
 المار النسخ الذي وضعه ابراهيم عليه السلام في الحرم والبركة والفيض والفضل
 والرحمة والاطمئنان ولبه وحب وعفة واستمسك به وهذا العالمين
 النبي صلى الله عليه وآله انما هو من وعلى كل قوم هاديات بنات في القبر
 مقام ابراهيم عليه السلام هو قوله سبحانه وان من شيعته ابراهيم فان
 ابراهيم عليه السلام اول شعاع خلق من نور علمه ولا تفتت قومه في الطريقة

واستقام مقام مقام التبع وقد صمد التوحيد والتسليم وقد ظهر تعظيمه
 السؤالين ما الذي قال الجبريل الله سبحانه قال ما الذي قال قال
 لا أنت قال علم به تعالى كفى عذابي وسلم من عذاب النار وياقوت قال الله
 قد صدق الوفاء فالنوح طال مقام الفناء والتسليم ظل الكرامة مقام الفناء
 المقام الاثنى الا ان الجبال انقضت من مقامه من حيث التي رتبته فيها
 كان اصل الجبال يتصلو مقامه في الظاهر من جبال البيت قوله الى
 المكان الذي يحضر اليوم ولما كانت قوة حقيقة عليهم على الدنيا والبنية
 الخافوا من الشيعية من الانبياء والاولياء واقرب الاشياء الى نور
 الاثنية عليهم السلام ولتقتلوا الشيعية فتعلمه وراى اطفال
 المسلمين اذا ما قالوا يسلمون اليه وهو يريهم يملكون عليهم اول الشيعية
 وافضلهم خصه الله سبحانه بالذكاء في التزبل المقام في التاويل من الآيات
 البتة قوله سبحانه لا تأخذاكم الله ومنه ورسوله الذين امنوا الذين يقيمون الصلوة
 ويؤتون الزكاة وهم راكعون ولا خلاف في انها نزلت في علي عليه السلام وفيه
 الجعارة الى الخافين وفي اوله المشاركون في هذه الصفات ذلك
 العهد الذي اودع الله في الجاهل في الباطن في الغاية في بيان امير المؤمنين
 ومنها قوله تعالى فمن يغفر الله ذنوبه فذكر فيها الكافرين يعني يعززون

ولا يمل عليهم علمه فضل حتى يمتدحوا الشكرات ويقولون بكم كتب
 وعلى فكم تذكرونها الكافرين وهم الذين يريدون الحقا بغير الله
 منهم من ولو كره الكافرين والآيات وهذا الباب في ومنها قوله سبحانه
 يريد الله ليذهبكم الرجل البيت ويظهركم تطهيره لا يشقى ثما انما
 نزلت في العاصين من اهل البيت لان الله اذا اراد ان يذهبكم
 فيكون بل الراد ان الله سبحانه انما يريد ان يذهبكم في نظر الخلق ويذهبكم
 شاك الخلق فيهم وفي مقامهم وذلك لانهم عليهم السلام مطهرون من الذنوب
 مبرورون من العيوب لا يمكن صدق عصية منهم لان الله يريد ما يريد منه
 فان الله سبحانه انما خلق الخلق العالم لاجلهم فلو اختاروا امر الاخر من ان
 كادوا فيهم انما شئت الله يريد ما يريد او الراد انهم ما يريدون الا
 ما اراده الله فكم كان انما يحبهم بغيره فاد الله سبحانه تطهرا واحسن
 الخلق في افعالهم واعلان ما بين من احوالهم انهم بعد التكريه والنقص
 اختاروا الفضل والتسليم ومنها قوله تعالى الذين امنوا الميعود الله واولي
 الرسول واولي الامر منكم ولا يفان المراد من اولي الامر العاصم وقوله
 لا ينال عهدى الظالمين ومنها قوله سبحانه وان في ام الكتاب بينا على حكم
 ومنها قوله تعالى ثم هذا على تسليم من دخل على من دخل على حرم ربه

كان أنما يعرف في الدنيا والآخرة كما روى عن الصادق عليه السلام وروى
 عليه السلام قال لا يخفى على من عرف الله فضل من ضل كان ضلالاً من ذلك
 من الأرض قال الكعبة قال الفقيهان الحاج ابن رستم وضع الحجر على باب
 الزهراء فقتل كان فيها منافك وقد على الناس حج البيت يعني ذلك
 على لا يتبعه من استطاع إليه سبيلاً يعني من كان عادوا لبعثه
 ومن كره يعني لم يقبل من الله ورسوله هذا إلا وجب له أن يقاتل الله
 غنى عن الصالحين **باب الثاني** في القيام وهو في التسمية الخوف من ربي الله
 عز وجل على عبده الأثر بالعبودية وما في الطيفية فالقيام بحق السليمين
 قال الخوف من عليهما القيام بحق السليمين حصن القصة معهم من أركان
 الدين إذا الذين معناه السلام الله ثم من أركان الفخر القصة وما ذكر
 مع السالين طلقوا كلهم في أيام العرس اليفنة وألهاها وعلما أن الأنا
 في الدنيا إما أن يكون له من أوصافه من أهله وولده وقد سبب جواره أو
 عموم الخلق فخذة لتناول وعليه القصة وأداء الحقوق في جميع الأحوال الخالة
 الأولى أن يكون وصفاً يعلم أن بالتمثيل على خلاف من الخلق في الخبايا
 والغلو فإن الحسين عليه السلام في هذه تلك الطناعات من الباطن
 كثيرة ما يعلم جود ربك الألهة يقول الآن لا فان ذلك فهو حقاً رجباً

الفتوة

الضل الأناض وغضبا دفع بهما عن نفسك الضار وعقل تدبر الأمور
 وتوحي بالحقية فقلت بعنار عضك كما بعنار فهو كبحته كالفس
 مثلاً وبعنار عقلك ملك طنت ما موبوا بعدل بينهم القيام بحقهم
 والاستغانة بهم لم تقصص معونتهم عادة الأديان دميت النفس وأدت
 الكل وخونته الملك بديك النظرى طلبت وإن سخر العقل في استنباط
 الحيل التحصيل ما يتقناه الكا غضب وبجانبه جعبه اشترى على العطب
 فضل من أدراكه مقصود الطابع صرت معكوساً فافهم طالع الأنا
 الظلم وضع الشيء في غير موضعه ولو لم يثبت شخصاً لعل في طاعة ملك كلب
 ومنه في طاعة الملك إلى أن يجد الخنزير والكا جعل في ربه طاعة مستوف
 للعنف والكيف حاله عند مناله أو عند فالك غرضك كما وصفناه
 في الاستغارة بالله لا تب كل من اطاع فهو ربه وغضب ساجد الكا في
 إذا لم يكن الكا كلباً بصورة بل عبادة كل ترى نفسك بعد الموت أن الكا
 وعلم الآخرة لتسبغ الصور ولا تشبهها في مثل كل شيء بصورة توارى
 ولما ذهل العالم عالم التلبيع قد روي معني الخنزير والكا في صورته
 فلا تقرب به فان ذلك يكلف يومئذ التبرؤ فضلك أن تقصص محبة
 انك فكنسرة الشهوة بسورة الغضب فلو الغضب ضلوع الشهوة وتلط

20

امدواهم الاخر فان ذلك لا ينجذوا في دعوتهم حتى يقاتل العقل ان لا يفرج عنهم
 العقل حيث يقع بهما كما يعمل الصائد الفرس والحاجب للمجد وليكما
 عند الاستغناء والحالة الثانية يجب ان يصح عمل الحق واقل درجات حسن
 التعجب كمثل الذي منهم قال صلى الله عليه وآله وسلم من سلم على المؤمن لم يمانه
 ويدع حقوق ذلك ان يعظمهم ويحرم الهيبه قال رسول الله صلى الله عليه وآله الحق
 عيال الله نعم فاجبهم الى الله افهمهم لعل الارض فذلك ان يعقل الذي منهم
 مع ذلك الميهم وذلك ربه الصديقين قال صلى الله عليه وآله لعل عليا ان اردت
 ان تسبق الهدى فممن فصل من قطعه واعطى حوك واعطى عظم الخلف
 الحالة الثانية مع من يقر كجوار او لم يقر باصله قال صلى الله عليه وآله اذا مضى على
 جارك فقد اذنته وقيل ليارسول الله انه اذا فاصموم انصاره وصلى الليل
 ويؤذيهم انشغال في انشائه وقال صلى الله عليه وآله ان روى ما حق الجار ان شأنا
 بك فقلت وان استوفيتك فخصه وان افقر حبيت اليه ان من عند ريان
 اتعبت جازته وان اصابته خيرا تاته وان اصابته مصيب بمعينه ولا تنطيل
 على الملبأ فقبضه الى الرحا الا اذ نوان اشترت فأكفه فهدى له الذي مضى
 لا ينجذوا الى الا من جعل الله فاما القليل فقد قال الله ان روى هذا ثم
 لها من اهل بيته فوصلته من قطعها شته وقال صلى الله عليه وآله

ففي من هذا الامر عجزنا به وصبه الى المعاصي بحيث انفسه غرقه في من
 هذا الوجه مكتوب واعلم ان معنى الرضا بالقضاء الذي هو الرضا والرضا لهم الذي
 ارسل اليه حتى يصيبك من ذلك على وجه التوسل بقدر الله بالدعاء والخرج
 بعض قدامك حقا والذكر مشروح **الفصل الثاني** في استبعاد بعض الاطوار والافوار
 من جملة رضائهم ان تحصل المحبوبية بمسألة من اجله سببا له بل في الاستبا
 مخافة لطخ مناضته ورضائه فليس الرضا للعطشان ان لا يمد اليه الا لئلا يظن
 زاعما انهم في العطش الذي هو من جملة قضاء الله في الرضا مشروح عن حصول
 الشرح ورضائه سنة الله ورسوله واما وقوله يصل اليه مناه واولا اعرف
 على الله طهارا ورضا رابل بذل الجهد في التوصل الى محبة الله وعبادته وذلك
 لحفظ الادوار والنواهي فليعلم ان الرضا على الكفر والعصيان والظلم والازعاج عدم الركل
 والشر حتى يموت من شدة فساد عندها واما القيام في العزف فهو القيام بالله
 ومقام الكرامة والتمجيد مكتوب ولا يبق في سائر قولهم بامرهم بولون واعلم ان الرضا
 وذلك المقام لان الله يعلمهم السلام بالاصالة وانما يصيب على سبعهم القيام
 في هذا المقام لانهم القائلون بالامام عليهم وامر الله بحاق زياره الصادق ^{عليه السلام}
 عاين بالسلام عليه وعلى ائمة القائلين بامرهم بالامانة طم مقام الكرامة
 فالشيعة قامون ومقام الامانة **الباب الرابع** في التوجه نحو الشريعة

النية قال نعم واما الالعباد انهم مخلصين له الذين قال رسول الله صلى الله
 عليه وآله لا قول الالعباد لعل الالنية ولا لينة الالنية لانت نية
 ينطوي فيه ضد طاعة الشرع وامتنال الادوار وافتقار التوسل واعلم ان الطاعة
 مراتبها الطاعة خوفها من العقاب فانها الطاعة طم الى النواهي والتمسها
 الطاعة تحريها وطلب المحضات لله وطلبها الطاعة كرامة واستحقاقا ولا تترسها
 اهل ذلك هي اعلى مراتب وغايتها هذه المراتب كلها لله ويصدق عليها
 مخلصين له الذين في الجنة والنية من الاصحاب قال يطلون القماتين ^{الاوليين}
 لعدم كونها الصلة لوجه الله وليس يبدل كثير من الظواهر كقوله يدعون ربهم
 خوفا وطم وقوله يدعون ربنا دعبا وها وبوله رجال الانبياء هم تجارة ولا يبيع
 عن ذلك الله لا قوله يحبون الله احسن وما علوا وما روى عنهم عليهم السلام
 من بليغ شواهد من الله على افضل ذلك العمل التماس ذلك الثواب واتباعه ^{الذين}
 الذين يطيعونه وما روى من تعظيم العبادات على كثرة وان الاصل عبادته
 الاحرار والذلة على خيرات الرابا والعباد يكون الاعمال لثلاثة مراتب الصديق
 الاخر على مراتب اللب ان الله له لولب النية وغيره من الايات والاحبار
 ما يدل على مراتبها في اذهار ليطيعوا العلم والذكر وهو العلم على العمل لله
 ويجب ان لا يحكمها الا لغيره بان لا يوتي شتاف النية الاولى بالعلم

على طبع العمل وما يعلم انه بطل ويقصد ان بعض الخلفاء او غايته اخرى
غير التي شرع بل على النية الصحيحة قبل الاتيان بغير من الافعال بحيث يتاخر العمل
مع العمل الاذلة الموقفة من ذلك ان العتق انما هي موافقة الشارع فكيف
وجها وطريقا فلو عمل على كسب موهبة لم يضره ولو لم يضره حتى يكون على وجه
به ولا عمل على هذا الوجه فلو لم يضره حتى يكون على وجهه بما يبادر له ولذا
من يقبل على هذا الاذن والذكر المحقق من الاتية الموقفة ولعمري بعد
الاستغناء اما في الاصل من المحسب كان الباعث الاصل في النية لغيره ولا
فلا فرق ان الاصل في النية العرفية او على كل ما جاء به الرسول الى قوله والله
من التكاليف التي على ما يفي بفصله وان يكون الغرض على العمل الطاعة بل اثر
على ما يوجب من العرق والسنين والاشهر والاسبوع والايام والشهور والالوان
والاوقات ثم ان الاصل من قصد الوجه او التمسك بل القرينة المحضة لانها
اقرب الى الاصل من لان الوجهة تمل على المزمع باستحيه التغير العيين على
وذلك فيحصل اكثر الخلفاء وقد وقع في اكثرها الاشتباه بل يلو عن
يقصد الوجه على العمل كذا كما يقصد التقيد بذلك حادثة وما كانت
استدلاله بالنية ولا في العمل الشيعي مكانه من اجزاء العمل وهو ان
القرينة في العمل باطل ولا ان من الاحتياط الا في اوله في الظاهر فلا فرق في العمل

الوجه

الوجه طبعيا فلو لم يضره من نية العمل لوجوبه وايضا قصد العمل لوجوبه
انما هو الطاعة خوفا وما المانع من ذلك قبل النية على عمل عيانه لا على الا
ولا في ذلك التلقين من الشارع لان العبادات كلها توقيفية ولما ان
قصد العمل لوجوبه الطاعة خوفا فنية ان الطاعة خوفا لا بد منها من النية التي
هي العدة في كل عمل تكون الطاعة خوفا قائمة مقامها في العلم والاحتياط
اولى على ان العلم يجعل النية الاظهار فيعلم ان من العلم يطلبه
ثم اعلم ان النية يجوز عند واجب من اجزاء العمل ولو كان مستحبا ولا تفتي
المقارنة المقدمات المحسبة لاجل العلم مثل الاقامة في الصلوة والجمعة
والاستئذان في الخروج لان كل ذلك لا يمنع النية بل يؤيدها **فيها**
وخران نية المؤمن من عمله وتوكل وذلك من وجوبها ان نية ان
لوفيق الدنيا اياهما الاطاع انما بدله فان من سخطه ومنها انه ان
المخرج بالبرهان في ان لا يكون على شيء يوجب عملها ان النية على
فقد اشرف من عمل الجوارح ومنها ان النية اصل العمل والعمل فرع ومنها ان
المؤمن لا يسع من النية وقد يسع من العمل ومنها ان النية لا تكون الا بالنية
وليس العمل كذلك والمقصود من القول ومنها ان العمل يتوقف على النية
من غير كسر ومنها ان النية تسبب التوجه الى الكون والعمل يعلم النظر

الملك والتمود وفيها ان المؤمن يوجب ان لا يسمع الوقت على عملها
 فيكون التواضع والتقرب على شئها ان المؤمن يوجب ان تقع عبادته
 على حسن الوجه واجملها اذا استعملها لا يستعملها ذلك لا يتأتى كما يريد
 فالإتيان كما ينبغي فيها ان يوجب من الله لا يطيقه ولا يقدر عليه ومنها ان
 العمل بدلالة الربا والنية لا يدخله الربا ومنها ان الانسان قد يرضى من الله
 فيفارقه الاعمال ومعه ميتة وفيها ان نية المؤمن خير من الايمان
 مخلوق من فضل الجنة الا انه عليه السلام عليه السلام يكون نية الايمان
 الايمان وصدر العمل من الجوارح وله التوقيف الطرية فهو صورة القابل
 رسول الله صلى الله عليه وآله لا يملأه الا حسن القلب والقبول على القلب
 قال الصادق عليه السلام اذا امرت بالعبادة فاصبر على ما يوجبها ولا تتركها
 بل تقطع القلب من غير النقص فان امرت بغير شئ فقل على الله
 ربنا لا ترفع من الصلوة الا الاضيق او انك لو انك على من لقا العبد في
 الدنيا لا يرضى عنها شي بدو وجهه كما ان التواضع والى من يتبعه في غلته
 كما ينبغي ولا يعطى الله القابل شيئا قال عليه السلام صورة الصورة
 المليون مثلاً في صفة الله في الايمان من غير وجهه صور القابل عظمة
 وفيها الايمان واصفاً الاصلية لا اركان ولعصاها الحكاية الايمان في الا

الايمان هو معرفة مقتضاها القبول وتوقيعه الصانع بقبول الله منه وتوقيعه
 في الخلق وان فعله من لا يقبله في نفسه فليس له ان يعمل له بالاعمال
 والبدن على القبول بوجوب الاستقامة بذل كل ما يتصاحبه من علم والخلق
 روحه وبذلك يحجب في تقوية ما بالعلم والاعمال العامل في العلم لان اذا ادرك
 ذلك فقد ادرك الكل فادانته فانه الكل هو صفي معاني التنزيه في الخلق
 كما قال الاول هلك العاملون الا العابرون وهلك العابرون الا العاملون
 وهلك العاملون الا الصادقون وهلك الصادقون الا المتقون وهلك المتقون
 الا الخلق وهلك الخلق الا المؤمنون والمؤمنون على عظمهم قال الله سبحانه
 وعبر بربك حتى ياتيك اليقين وان في هذا لآخرة من قبل العباد فانه لا يحصل
 له عند الله من ان يوجب على من يتركه فانه لما انزل الله من آياته في الخلق والى
 مقام الخلق في الدنيا السابعة من جميع الآثام وفي الآخرة القباها من الآثام والعون
 للجنة وقال الصادق عليه السلام العمل الصالح الذي لا يرتفع عليه الاخرة يصل الى
 في خلقه من ان يتركه في السليم الذي يلقى به في الدنيا وله وقال النبي صلى الله عليه وآله
 عليه وسلم من اخلص من العباد ولا يتركه في قلبه بما ترون من الله ولا يتركه الله
 بما ترون من الله ولا يتركه من عباده على غيره وانما التوجه في المؤمن في الخلق
 من كل ما سوى الله يصل الى العمل والطاعة والتقوى العلم والعبادة والخير والبر

والله

والاطاعة والوعود والنفق انما يجب فخلصت النفس جميع العلاقات الاخلاقية
 وتخرجت عن سائر العلل الخلقية وذلك غاية اليقين والاطاعة من قال آمين
 على الله السام غايته الذي الايمان وغايته الايمان الايمان وغايته اليقين الايمان
 للمؤمن **باب ثامن** في التبرير في شريعة النبي صلى الله عليه وآله وآله
 الكون ان يوصف في ذلك الطهر والكبرياء والعبادة بالملك والارادة والحقبة
 من الرب والحق من العباد في ذلك الطهر والكبرياء والعبادة بالربوبية والافعال في ذلك
 الخوف من الله ولجانب الايمان بن الخوف والرجاء قال الله عز وجل انهم ورجوا
 عنه ذلك الخوف من الله وقال الله ان الذين يخشون ربهم بالغيب هم مغفرون
 وقال الله ولما من خلق اول خلقه الدنيا فان الخلق لم يدرى ما من هذا مقام ربه
 والخلق الذي يبايعني اتبعه هو وحيي في خلقه وقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وقال من خاف الله خاف من كل شيء ومن خاف من كل شيء خاف الله من كل شيء حقيقة
 من الله في عالم القلوب لا في الدنيا فيقع الاخرة فان كنت عاصيا فلا خوف عليك
 على الرجاء وان كنت مطيعا فلا ان تعدل بينهما وكيفية الخوف العبد هو في حاله
 بما يختم به حقيقة ولا له على توبل باستحقاقه ولا توبل له على سيئ ولا مفر
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله وآله المؤمنين بن خوفين خوفه مني وخوفه مني
 ويوتى التبرير في حق القاصية القاصية البليغ الى الاستقامة وقال الصادق

في قول الله عز وجل خافكم من عباده ربكم ان الله يراه ويجمع ما يقول يعلم ما عليه
 من خير او شر فيخرج من ذلك ما يشاء من الاعمال فذلك الذي خافكم ربكم من عباده
 عن الهوى واما التكبر في الحديث فهو التورع عن الحق والفرق وذلك لظهور الكبرياء
 والعترة بالمقامات والالمام قال ثم علم اسم الاسماء وقال ان الحق ان الله عز وجل
 العلم والما في العرفه وهو خوف الحق من الرضا وذلك لظهور الطهارة والعترة
 بالمقامات والعصا قال الصادق عليه السلام من عرف الله عاقلته من خاتمة خلقه
 من نفسه عن الدنيا والى ملك الرب لا يعبث امره ولا امر المؤمنين عليه السلام
 التكبر يقال ان قول المؤمن الله الحق على قاصد الواسية والدين عليه
 وقوله قد علمه وكرمه وجده وعطاه وكرهه وكرهه وقال ان الله الحق
 فانه يقول الله الذي الحق والارضية كانت الحق ومن كل شيء الحق واليه
 يرجع الحق وهو الاول قبل كل شيء لم يزل ولا يعبث بكل شيء الازال والظاهر خوف
 كل شيء لا يلدن والباطن دون كل شيء لا يعبث بالحق وكل شيء دونه فان
 وقال الله اكبر الى القادر على كل شيء يقدر على ما يشاء القوي يقدر على ما يشاء
 على خلقه القوي الذي قد تراءى على الاشياء كلها افاضى من انما يقول
 الحق فيكون وقال الله اكبر في حق كبريته كانه يقول الحق من ان يترك الواصفون
 قد خفوا الذي هو صوفيه بما انما يصفه الواصفون على قدر ما على قدر

عظمة

عظمة وجلالة قدره ان يدرك الواصفون صفته على الكبر **الاسماء** في قول
 وهو الاسماء والكرامات الشيعية فالله العز والجلالة والعلو والعلو في الدين والاسماء
 التي هي ارفع من الصلوة من الله والاسماء التي هي ارفع من الله والاسماء التي هي ارفع من الله
 بسم الله الرحمن الرحيم على الله عز وجل الله التوسل بها يقينا وبركانها التوسل
 انما لا وتسلموا انما التوسل بها استعانة وانما لا وتسلموا التوسل بها
 وهو ان تدخل على العار شيت الله وادبته ولا ترى يد ولا علم له ولا يد
 رؤيتك نفسك ولا يدراك ذلك المقام الكرامة وهو لاهل الحق في العلم ان
 بها قوله لا تبتا الاسلام وعلا من به الايمان وحال المقام التوسل والتقوى
 مقام الحق واليقين والتدبير في الاخبار وبارئ في هذا المقام في قوله لا تبتا
 بسم الله الرحمن الرحيم على الله عز وجل الله التوسل بها يقينا وبركانها التوسل
 العباد الى الله عز وجل الاستغفار في العباد في قوله لا تبتا التوسل والتقوى
 وهي العبادات التي هي في العلم والادب والالتفات في العلم والادب والالتفات في العلم
 امتن بتصنيف الالاف صورا في الظاهر والباطن وهو لاهل الحق في العلم والادب
 في النقطة وقال عليه السلام انما النقطة تحت اللسان والامم الكتي من وراء القعر التام
 ولله عظمة في ذلك القدر وهو الذي هو في العلم والادب والالتفات في العلم والادب
 ظاهر الرواية والعلو الغاية والاسماء التي هي ارفع من الله والاسماء التي هي ارفع من الله

عما للسبب والاعراض بها المعادضها العنيفة لئلا تضادها والباطن فهو عرش
 التدوين وهو عرش التكوين فيها ظهرت الهداية اذ اده ولصلا الاقوالين
 بالباطن وفي الاخيرين بالظاهر في الاولين بالالهية وفي الاخيرين بالربوبية
 يقول الاسم باجرس ما ميت اذ ريت يقول العرش باجرس انفسى التى بين
 خفي طانت روح الاولان من الاركان نفس العنقا الاثران روح الافعال
 ظاهرها بيان وانما على عبادته وتبارة اراه في خطابه
 على عبادته من ملك راده وراهف من غير ان يجعلهم يعلم ان اول اسم
 الآب وهو الاله للبطون والظلال هو خطاه الربوبية وبالطريق هو وناسيه
 الاله وهو والجرس في الموضع هو ملكوت التدوين قال الصادق عليه السلام
 في الالف ثمان مائة من صفات الله عز وجل الالف فان الله تعالى جمع
 اللين والالف والالف والاسماء هو عباد عجايز والالف مستوفى في
 والالف اجناسه في الالف في افعال الخلق بالقرن والالف للخلق وكلام
 محتاجون الى الله وانما عرف عنهم ذلك الاله لا يتصل بالحورف واللفظ متصلة
 به وهو مقطوع من غير فانه عز وجل باين جميع صفاته من خلقه ومعناه من الاله
 فكان الله عز وجل اللفظ للخلق وكذلك الالف تعاليف اللفظ هو الفصحى
 وثالث السنين المنبى باسنانة عن الحكيم الف الف الالف التى كلغة بها الارواح في

فهو مقام النبوة وصحة الرسالة وراعب عليهم وعلما والالف ظاهرا
 اشارة الى الهوتة وانما اتمته بالالف الذى هو الوجه طلب اشارة الى الاله
 وهو الوجه الظاهر للهوتة واعلم ان الاسم في عز التدين مقام الالهة الثلاثة
 من عز الشريع فكان ان الالهة شخصية كل الالهة فكان الالهة شتى
 بالاركان الثلاثة الظاهرة من الشريع عن الربوبية والنبوة والولاية كل الاسم
 فتر بالالهة الثلاثة وكان الربوبية شخصية بالنبوة والولاية كل الالهة التي
 اليوم عن الالهة التكوينية والالهة التي تعبدت باركانها اعني الخلق والرزق والو
 والنبوة والخلق والنبوة والتسليم والخلق فافاض الالهية وبها ان الالهة
 ظهرت بالولاية وكلت تحت هيها فهاكل الجوز بالتسليم والوهم وكان الولاية
 فرع النبوة والظاهر بالعكس في الباطن كل الجمعية والرحمانية وكل واحد من
 والتسليم على الالهة العلم بكل واحد منها يظهر الآخر فيقول اذا كان تخفيف
 في التسليم بالاعتناء وكذلك الخلق في التكوين واذا كان بالحق في الالهة فافاض
 والاسباب التي بها ينال الالهة تعالى يكون الناس على التسليم بحاجتهم يكون
 الارواح ايضا كذلك بل بطريق اولي واذا كان الموت في التكوين سببا للولاية
 كل التسليم في التسليم سببا للولاية واذا كانت الغاية من التسليم المعونة
 كل الغاية من التكوين المعونة والالهة التي تعبدت باركانها فافاض الالهة

مستوعب على عشر فذلك الجيم وكان الله سبحانه قطع الأعداء روافد الجيم في التكوين
 أولا خلق الأسباب التي ينال بها الأرزاق من العقل والدين وبر القوي والواجب
 والأسباب التي لا يوجبها العقل المحمول إليها بالنعى والالتفات لكل الدعا
 كان الأرزاق الرعائية في التشريع بل طريق أو في كل الحما والفتا في التشريع
 والتكوين وكان كل من اركان عشر التشريع في صفة طبع الشريعة اما الاضية
 كل التكليف على نحو انفس كل عشر الدين فان القرآن كل فيهم الله الرحمن الرحيم
 وفي كل من اركانه قال به عارفا فافقده لكل الكسبان الاقراب عشر التشريع
 اقراب جميع ما خلقه على الارزاق بلعدنا اركانها راجع في رعايته اجمال الاقرار
 بالربوبية والنبوة والولاية ولله الشكر سبحانه لما للشيء فصل بعد الاعمال كما قال
 وكل يوم نفضلنا تفصيله اعلم ان كل ركن من اركان عشر الدين بيان
 مرتبة من المراتب التي رتبها الله عليهم السلام اما الاسم فهو الوجه الاكرم والاسم
 الاعظم والقوة والقدير والذو الجلال والإكرام هو اول مراتبهم عليهم السلام ولله المظالم
 فهو مرتبة المقام التي لا يقر فيها ويبه في العفة قال مولانا علي بن عيسى
 بالنبوة رتبة معرفة الله ومعرفة الله معرفة والرحمن مرتبة الادكان لانها رتبة
 الواسعة فيها السقام ما استقام والرحيم رتبة الادب والانه لا شيء على عشر
 التشريع ومنه الكتاب في علم الحما والاسباب فيهم قال بهم الله الرحمن الرحيم فقد

وتس

يوسل الله بالشيء بالبقية المحمودة برتبها الله في رتبة الجيم والحق المسئلة
 قال الوضاح عليهم السلام الله الرحمن الرحيم اقرب الى الله من الاظم من مظهر العين الى
 بياضها اقول وذلك لما اشتر من ذلك ركن من اركان بيان مرتبة من المراتب
 التابته فصل الاعيان بالبيان في وجه جعل الله في الوجه الاكرم
 بالاسم الاعظم وعقل بالنبوة القدير وقيل بالذو الجلال والإكرام فقد ذلك تكون
 بالاسم الاعظم عاشت فاعلم ان المبدأ من الشكر وهو الاخر في اختصاص
 الحق في قوله بالبحر منه رتبة العا المين كما روى عن الصادق عليه السلام قال انكر
 قول ارجل المبدأ في العالمين وعما بالاشكال والكتا البطولات كما روى
 عن رسول الله صلى الله عليه وآله قال الباقية عليهم السلام كان رسول الله صلى الله عليه وآله
 عندناات عليه صافنا الى رسول الله لا تشعيفك وقد غفر لك ما
 من ذنبك ما انما فقال يعاديه الاكون عبد المكون وانا كان رسول الله
 يقوم على طرف اصابعه جلاله في الله سبحانه وانه انزل عليه القرآن ينسحق
 اي لتعريفك وتخلصه على الشقة والاعتناء بالحرام كما روى عن الصادق
 قال انكر الشقة لجننا الحرام وقيل لفران الان كما روى عن الصادق
 قال من نعم الله عليه رتبة فوضها بقدر ذكركها وهذا كله على العلم عينا
 بالربعة الرعائية بجميع اركانها بالربعة الرحيم وكل من فعل من العفو والارواح

والشعوب والاشباع بالحق فيجبه قوله الحق فيهما إشارة إلى أصل الغم
وعنايتها بل قوله الحق على العرش استوفى قوله ولا يزالون مختلفين إلا من رحم
ربك وكذلك ظلمهم فما علمهم يعني ليعظمهم وهي الوحدة الالهية تدل على أن
الحق من الله سبحانه وتعالى وبما في هذا النص من إقراره بالآلاف والألأم كشأن
المطلق الحقيقة باعتبار صورها في الدنيا وفي غير جميع الآراء في حق الله
سبحانه من الحقيقة لنفسه العينية لا صافا للمعاني وهي الالهية والآبوية
والنبوة والولاية لأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو المثلن والوالمالك يوم الدين فلا اله الا
وعلى هذا الجواب لا يفتقر إلى أن إضافة الحق إلى لفظ الجلالة من شأنها
أن لفظ الجلالة أصله لا يعنى لها الوه وهو المعنى المتعارف عند قطع الآيات
وانقطاع الرعا والالاف والألأم للتعريف بانها ما اودع في اللفظ من المعنى
والالاف صورة الصورة إشارة إلى أن الالهية الحق وصفه والألأم كشأن
الالاف صورة مجموعة من الآلاف والنون فالالاف صورة الوحدة للتصل
بدلالة الإسكان فإشارات المألوه على ربية الحقيقة مع التعريف الظاهر
من اللفظ يظهر وجود التخصيص وكان حكمه الآلاف كانت مجازا في هذا
على ما هو عليه في الحكمة والاختيار من الفرق بين ما من مقام الحق في الحكمة
وهي أن لفظ الجلالة دليل ومدلول بالحق والصورة كما الحق في دليله صدق

وهو ظاهر

وهو صورة الحق في كل الناس عليها ومدلول بالحكمة الدركية ولما التصرف في العلم
وهي لفظ الجلالة لا لا لا في كونها مطابقة لحقيقة صور آدم إشارة إلى أن
أصل الوجود بالله في صورته بكونها صورة البشارة إلى أن العبد في العلم
وفي كون صورته القديم حاكية عن هذه الحقيقة خلافاً لما قال أن العبد في العلم
وساكن به في الآلاف المحضة فهو الجلالة إشارة إلى أن العبد لا يستدعي
البيان الآلاف الحقيقة بوجه الحقيقة واليحيى بها هو ذلك ربها فإظهاره في
البيان فالعلم الحق الله بالله وقال أيمن دعي في نبذاته ربها أن لفظ الجلالة
بذلة القلب للآلما وسائر الآلما آتته قال الحق دعوا لسلطانكم والحق
تدعو له الآلما الحق فيقول الآلما أو سمعوا وإذا كتب على شيء من محبت
أقبل الله الخيرة يصير على هيئة القلب قال نعم وإرسلنا الرابح بلدين على محبة
فقال الرابح الآلاف والآلما للآلما خلة ولها إشارة إلى آل العباد المحبة والرحمة
الحقيقية ومثلها في القلب الحق ومثال الآلاف والآلما لخصا الحقيقة بعباد
ومثال الآلاف الحق في لفظ الجلالة العبودية في العبودية الحقيقة الربانية
والله تعالى آتته رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في قوله تعالى في العلم والكرام
ما وسعني آخرة الآلما في ولكن وعني قلب عبد المؤمنين والعلم السلام
معهم فهم مبدعوا العالم منهم ولاهم تصاعد الرحمة ونسب إلى العالم

وهو على الله عليه السلام وعلى الله وسبح على وجهه هذا قال من ذلك شق إلى
 الخلق لا من كونه في المكون ومعه وصفه للفرق ثم اعلم ان الربوبية
 على نوعين تكوينية ونسبية ولكل واحد منهما ركنان اما التكوينية فادراك
 الخلق والخلق والموت والحياة ولما التكوينية فادراكها التكليف والتبليغ ^{تسليم}
 والموت وهذه كلها انفة عن الله سبحانه فادراكها الخلق فهو اول الكرم على الله
 التعم ولما اقرق فهو اول العز الذي به بقاء الله والاشياء على ما كانت
 فهو الله العظمى والكرامة الكبرى اذ به تخلص العبد عن الشجاعت والظلم واللام والارباب
 وتستحق العبد لغيره كما روى ان قوما قالوا لعلهم ادعوا ربك ورفعنا
 الموت فندعهم ثم رفع الله عنهم الموت فكبروا وحتفت عليهم المنازل وكثر النسل وخرج
 اول ابطيما به ودينه وامن به من دينهم ودينهم ففعلوا على الله انما
 سل المنابر ان يدعوا الطائفة التي تاعلمها فسل بينهم ثم فرغوا من العالم وما فرغوا
 فاني التفتوا ذلوا لا طبل اسواه ولما التكليف فهو كالالتكوين وتامه ولولا لطل
 الذين الذين لا طبل كان التكوين ولما التبليغ فهو مل الاذن الذي به بقاء الذين
 ولما التسليم فلا تارة الغاية القصور للذين ولما المعرفة في الصلة الغائية لما كان
 وما يكون فصوله سبحانه بالعلمين دليل الخصائص التي هي في العلمين
 تفصيل ملكي في ملكوت السبيل وتبديل الاول والآخر بها ^{العلم}

تفصيل

تفصيل ملكوتي بعدد وانما اعادها انما قال الحق بعد تمام الدنيا تمام الربوبية
 الظاهر ومالك يوم الدين تفصيل حقيق ويايا لا بعد تبديل الى تلك الحجابات
 ويعود الى اللاهوت وذلك في تفصيل الاختصاص والعالم اسماء في العلم الملك
 والتفصيل والاختصاص اسماء العلم به بالخاصة وهي عبارة عما سوى الله سبحانه عن العلوم
 وعن اهل المعرفة هو الله اذ الله هو الذي يعرف بعلم الله ولذا قال المولى اعرفوا الله
 بالله وقال اختصاصي علم به تعرف المعارف لا هي اخص وبه تعرف الصفات لا هي اخص
 بوصف به عرف المكان لا بالمكان وعرف به كان الخلق لا بالخلق كان ولذا يطلق العلم
 على ما في الله باعتبار الظاهر فيجفت بهذا الاعتبار الى الغيبة الشهادة والى المطلق
 الوجود والوجود المطلق والوجود للغير الى اللاهوت والربوبية والملكوت والملك
 والمطلق الوجود الاربعة السابقة في العقول والافق والعباد والعباد والاشياء
 والاشياء والى الروح والنفوس والعلوم والادكان والى ربيعة من التكوين تارة
 من التبرع والى العقل والنفوس والعلوم والادكان والى ربيعة من التكوين تارة
 والحق والذين والاشياء وهكذا الى ان تبديل الدنيا في معرفة الله تعالى
 وتغييرت العلمين يعني ملك الجاه من كل خلق ومخالفهم صوابا وادراكهم
 من حيث يعلمون وروحي لا يعلمون فبقدر الجوانب فبقدره وبعد ذلك من
 ويجعلها الكثرة ويدركها بصلواتك الجادات بعد ترميمك ما حصل

انقوانه

عن التهاق من المهاد من النار صرحت السماء ان تقع على الارض الابانة والارض ان
 تخفف الابرار وقال عليهم ونفي الرحمن العاطف خلقه بالبرق لا يقطع انهم واد
 رفته وان انقطع عن طاعة وينبغي ان يقال ان الموقع لله سبحانه واد الارزاق
 الهمانية بل بطم الحجاج الخلق من انواع الاله المؤمنين والخاصة بالخاصة النافق
 يمكن ان يتطلع انهم واد الارزاق الرومانية لعدم الاختراق والقبول مع ان الملك
 واصله للكون فنامت الحجة منها الزم وكم فليفح ان يدعوا له العلم الذي به
 حيوة الارواح وقد بطل علم الله الذي من حيوة الاجسام وقد قال الفضيل
 ان الاستلال على هذا العلم الابرار من ان قال على علم حيوة الروح العلم
 وموت الجسد فيقطة بالذكر فهو صبا افضل من صفة بالطاعة وهو المصيبة
 فالله سبحانه لا رواح انواع الطاعات والعبادات التي انتهت في مقابل اسم
 والاله الظاهر وقد بطل الله سبحانه لا الذي من حيوة الاجسام اولها الجسد الذي
 هو محيط بالارض في الانما للجارية فيها اثاره واد في فحوم الارض يجب تفيد عليها
 كل انشا الاطراف التي من السماء وتقر قال الصادق عليه السلام بالظاهر والباطن
 على الباطن الفصح يقول قد بطل الله العلم الذي هو حيوة الارواح اولها الامام ع
 الذي هو محيط بالارواح والنفس ثم في المصلحة له الجارية في الباطن ثم العلم
 فالنفس الجول به الفلك واد من علم على علم واد من علم على علم

مجلس

فلا تثنوا فيهما فانهما خلاف الكون مكن في الاضداد وليعا اذا كان الكون على خلق
الحكمة والصور لا يتعلو الحكم على الاضداد فاما من الايمان صار مكنوا كما كان العقل
من الكفنيين صار مكنوا ولكن الظاهر في الاكوان من الاول العوم ومن الثاني
المقصود ولذا خرج من الدنيا ورجع الى الآخرة والرجوع بجميع خلقه والرجوع المؤمنين
خاصة على الحقيقة ورواها عن الدنيا والآخرة ورجعها من الرجوع ان الله
عز وجل ما لم يرحمة انزل منها واحد الى الارض فضعها بين خلقه وفيها طاعتني
وباربعين وثلاثة اربعين نفس يحرم به عباد يوم القيمة ورواها عن الله
فاخذ من ذلك سبعها مائة يحرم به عباد يوم القيمة قوله سبحانه والذين هم
اعلم ان الذين يخرجون الى طراز انما هو الايمان والاضداد طاعتني وظهور وكذا
جزاء يوم القيمة هي حقيقة هذا العالم وانهم يخرجون الى الامانة تعالى
وقال جبرائيل وصفا من تحكيم عليهم قال هذا ما كنتم لافسكم وحيث هذه
هي هنا ولما كان ظهور هذا العالم انما تعمالك يوم الدين ولذا ورواها في العالم
ما لا يوم الدين ويومنا بعد الناس انما هو في الدنيا والارض في جعل شقاوة
خياره ومن يعلم ان الله عز وجل قال الصادق عليه السلام ان الله تعالى من
خرج معه من القبر سمع ما قبل ادى اللون وهو من اهل يوم القيمة قال الله تعالى
لا تفرح ولا تحزن وان ياتى خبرك بالكره من الله فاقبض به الى الله عز وجل

الاصورة

على قدره الصالحات التي فعلها ما قبل الله عظماءه منقطع بها فانما يتم
 فعلها بالبرية فقال اليقين مع القول ولا تعلق قوما وان مع الدنيا امة وان
 لكل شيء ريبا على كل شيء حيبا وان لكل اجل انباء واما لايك اليقين من غير
 يرض معاه حتى وقد رفعه وان تيقن ان كان كرم الاول وان كان ليثما
 المات له لا يخفى الاعمال ولا تلت الاخذ فلا تعب الا لا الحافاة ان اصل اليقين
 وان فلا لا توشق الا في نفسه وهو لا يقول اليقين لا يكون من العمل الا في
 من الشرف فمفعول من يدين من العرب قد تفرغوا اليقين على كل شيء
 تبحر فاستبان القول قبل محجبان فقد ساروا اليقين فحقا ابيات
 احبها توافق ما نرى فقلت في خطاط من فعال انما قرين الفتي في القبح
 ففعل ولا يد بعد الموت من ان تعدد ليوم نادى اليقين في فضل فان تك
 مشغوكا بشئ فلا تكن بعد الذي يؤمن بالله فتعمل على بهيلا ان من بعد
 مودة من قبله الا الذي كان يعمل وقدر ان المؤمن اذا دخل في قبره فعمل
 مخصوص بصورة من بينه بصورة من ناره ووجهه من قبل الله مودة من
 قبله بصورة ترفق من قروفاية العذاب من قبل الله ففعلت في فضل
 راسه وياية العذاب من قبله يابسة ففعلت من قبله يابسة ففعلت الصورة التي
 ترفق من قروفاية من ان فعلت ما لم يحضره فانما الكمال في فضل

五

فأطاعه حطوطي إلى إرادة الله وأسلم حطوطي إلى الله وأسلم حطوطي إلى الله
الصفحة والورقة في وجهه حطوطي فالتصا طاعة الامام حطوطي إلى الله
تحت حطوطي مع حطوطي لتحقيق حطوطي هو حطوطي طاعة الذين اتبعوا عليه من التبيين
والضدين والشهادة والضالين حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي
الائمة والضالين حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي
بأن حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي
من الله واليهود حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي
والضالين حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي
من حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي
العالم حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي
التي في حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي
هو حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي
والجبا حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي
لاهل حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي
سورة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي
عليه حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي طاعة حطوطي

۲۵۷

[illegible]

سفر

[illegible]

بجہ

عزف النسخ من الدنيا وانما اطوعا مع قدره عليه ما قال على عليم الهدى الهدى
على العباد وقد لا تم ولا تدان عينيك الى ما مضى به انزلها منهم ففرحوا
الدنيا بقية ثم قد وزق رباب خروا ويقول ان كان يري عرش الاخرة نزوله
في حربه ومن كان يري عرش الدنيا في حربه اذ ما في الاخرة من شقيقا للذي
ادوا العلم وليكنوا في البعير ان من وعمل الحاد علم ان الله يحب الله
وهو عزة العلم وبهذا العلم لا حصل من ذلك فقال الهدى الهدى
من الله في الحيا في كيف لا يحول الله في الاخرة في التبول ما لا تكون
وتحلو ما لا تكون فاين الاحياء والهدى الهدى الهدى الهدى الهدى
الدنيا ادخل الله الملك في قلبه فانظروا الى ما وعده الله الدنيا وادها
والخروجها الى الارض والسلام وقال عليم الهدى الهدى الهدى الهدى
حتى حين لا يعرف احب اليه من يعرف حتى يكون قلة التي احب اليه من
وقال على الله على الله اذا اراد الله بعبد خيرا الهدى الهدى الهدى الهدى
ويجرب عبيد فبما قال من اراد الله ان يؤتبه الله على ما يغفر له
بعبد الله فيلهي الله في الدنيا والهدى الهدى الهدى الهدى الهدى
ثم الله ويحل ان الارواح في الشعوب انما هم باطانية ويحل على الله
الزكول واجب المؤمنين بديل قوله ثم فوكلوا انكم تغيثون وقال الله ان الله

[illegible]

فان انصار الناصب هؤلاء فعلوا فعند علم ان امير المؤمنين جعل في ارضه ما لا يقي
 بين الناس فقال بعضهم لا عهد في هذا الحائط فتمنعوا فقال امير المؤمنين
 عرض امر اجعلوا في اقام خط الحائط قال وكان امير المؤمنين يهمل هذا شأنه
 وهذا البقيس فقال عليه السلام تحت هذا من الماء السلام ان الارض في اناس خطها
 ولا يلوهم على الوتيرة لله فان الارض لا يورث من غير ولا يرثه كراهية كاره
 ولان الحائط من رفق كاهن من الموت لا ذكر في رفق كاهن الموت فقال
 ان الله بعد خط جعل الروح والارض في العين والناصب اوجب الله الموت
 في ذلك الخط من علم من قول الله جعل ولما المدا وكان المدا من
 يتبين في المدا وكان تحتها من افعال الله انما كان ذهاب الارض وانما كان
 ان جعل في الارض من الموت لا يورث من غير ولا يرثه كراهية كاره
 فلهذا من ارض الله في الارض من الله وعنه عليه السلام قال كان في علم على حب
 على انما شاء في الارض من علم على علم في الارض من الله في الارض من الله
 يا فتى فقال له ان الله في الارض من الله في الارض من الله في الارض من الله
 في الارض من الله في الارض من الله في الارض من الله في الارض من الله في الارض من الله
 في الارض من الله في الارض من الله في الارض من الله في الارض من الله في الارض من الله

بفعل أو شيء لم يتحقق تمام الحكيمة التي هي من صفات الله تعالى فلا تترك
 عظم الله تعالى وعظم عقله فتكون مغفلة الكبر وهو ما في الحقيقة هو الحب
 لا اله الا الله لا اله الا الله اما الذين آمنوا بالله تعالى وكانوا على صراط مستقيم
فولم ينجهم وهم خير من الذين آمنوا بالله تعالى وكانوا على صراط مستقيم
 الا الذين آمنوا بالله تعالى وكانوا على صراط مستقيم فولم ينجهم
 من نعمته وحسنه فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم فولم ينجهم
 وولم ينجهم فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم فولم ينجهم
 انهم انما هم فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم فولم ينجهم
 واعلم ان الاشياء التي لا اله الا الله فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 لك صلاته وهو الذي لا اله الا الله فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 وهو الذي لا اله الا الله فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 مولود الله تعالى فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 طاهر وخالص فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 النعمات المورثة لا اله الا الله فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 المواتقة ولله الحمد فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 فهو اللطيف الخبير فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم

الساكن

الشاكر لا ينظر الى العباد في غلظ طاقان سولنا على الله تعالى فولم ينجهم
 من دنيا كبرياء الدنيا فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 والبر والنجس والصلوة فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 الفاضل فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 على الحوس الخفية فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 بالنية البصيرة فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 في الصلوة الحيلة الباطنة فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 قال الصادق عليه السلام فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 وحله على كبره فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 قال رسول الله صلى الله عليه وآله فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 العبد فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 بالأكف فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 انفسهم فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 اما هو فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 بقضاءه فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم
 للجد والخوف فولم ينجهم وكانوا على صراط مستقيم

دعوى

الضمان

مرجع يربط بين طه في الفرق واصلها مع الطين سبحانه والنفوس والآلهة
 والنفقة والفتح والاضواء وصورها معاملة الدنيا سبعة اعضاء بالذن والار
 بالجود ودراسات الفقه ونفس الكثرة واعتبار الله معرفاتها ورفض
 شهواتها مع رفض الرياسة فالجسد هو النفس الصالحة ونفسه هي النفس
 وعبادته المتقين واولاها القرين **خدا** في العفو وهو النفس
 ظاهر ولما في الطبيعة من الضيق والاضداد عليم التبعيض في بواطن العباد
 من النور والظلمة الخ فظهر في بواطنهم من الظلمة والخسة والدموع
 كل احد ما يشبه عبده الا الحبيب الخرج من كل احد هو من اللذان
 لان نور الخسة والعبودية يخرج من الصادق والكاذبة فيجب ان يكونا في
 عن غطر الا لا يقي صيغة الخرج اضطر القلوب تحت الخسوف فيكون
 الحال كل انما خلقه الله من الانبياء والائمة والنفوس التي فصاحتها
 جوع غير عار بما علم ان الله يبعث محمدا صلى الله عليه وآله فكفارها بالعباد
 والعباد ما يكونون واهمهم محمدا صلى الله عليه وآله والذين آمنوا فمضى الله
 عليه الحق بالظواهر وموهبه باقتضاها قد فاقنا الله فظهر علم انك
 يفيض من البراقية يخرج من بابك من السنين انك تراه وموهبه
 فمن ذلك فاقنا الله فمضى الله ان يخرج من بابك من السنين انك تراه وموهبه

فسر العظماء في فضل الوصية صلواتهم من ملكي لوصوا بهم قال نزل ابو
 عبد الله عليه السلام قول الله عز وجل الذين اوصاهم به صديقنا ابو القاسم عليه السلام
 اولئك هم المفلحون ثم قال في فضل الوصية من شئت فقال وصية الله تعالى
 هي التي تزين ثلث ثلث قال ابو عبد الله عليه السلام هذا الذي اخبرني عن النبي صلى الله عليه وآله
 عليه السلام في فضل الوصية من ملكي لوصوا بهم قال نزل ابو
 بالذات والتموت من اهل بيته لوصوا بهم قال نزل ابو
 ما اوله من طهره من قوم ولقوم اوله من طهره من قوم ولقوم اوله من طهره من قوم
 من قوم ولقوم اوله من طهره من قوم ولقوم اوله من طهره من قوم
 وقصته في فضل الوصية من ملكي لوصوا بهم قال نزل ابو
 وله في فضل الوصية من ملكي لوصوا بهم قال نزل ابو
 الى الجنة واللغة من يستقبل الابل والي فضل الوصية من ملكي لوصوا بهم
 الحام والوصية من ملكي لوصوا بهم قال نزل ابو
 بموهبة الايمان وعدم اللب الا بعد ما يكون كيف كان قال الباقر عليه
 ما ليس في من غفر الله هذا الا ان يكون على قلبه اكل من نبات الارض
 حتى ياتي الموت وقال ابو عبد الله عليه السلام اذا كان على الاربعة قال الناس له ولوقوا
 محزون وما يضره لو كان على ارجل بعد الله حتى ياتي الموت قال الباقر عليه السلام

ما ينبغي

ما ينبغي المؤمن ان يتخوش اليه غيره ومن المؤمنين من قال قال الله
 صلى الله عليه وآله قال الله تبارك وتعالى لو كان في الارض الاقويون واحد لا تغتبت
 به جميع خلقي لمجلت لهم من ايماننا الاضاح الى الله وقال عليه السلام اني لرايها
 اقول اعلم على كل عطفه انه هذا الامر لو كان في الارض الاقويون واحد لا تغتبت به جميع خلقي
 اخر ايماننا ما الايمان وسيعتهد به في القدر المستقيم ان المؤمنين لو اصاب
 الشوق والفرح كان ذلك كله ولو اصاب قطع الاعضاء كان ذلك خيرا اليه ان
 لا يغفل المؤمن عما هو له فقال ابو عبد الله عليه السلام ان الله سبحانه وتعالى
 ما سقى عزه منها شربة ماء اوفال من كان فخرها ولحق الفداء الله فخره من
 فخره في كل واحد من الله ما في ذلك فقال عليه السلام قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 قال علي بن النضر ان لا يتايل الملك في الاقل ولا القدر العفي الا بالعب
 والجنان لا الخبة الاستخراج الذين وابتاع الذي فخره في ذلك الرضا فخره
 وهو في علي بن النضر وهو في علي بن النضر وهو في علي بن النضر وهو في علي بن النضر
 على الغزاة الله فخره في علي بن النضر وهو في علي بن النضر وهو في علي بن النضر
 قال الله عز وجل ما توددت في شيء انافا عاكروا في موتي عبيد المؤمنين انني
 لا اظن اني اكون في النار فافترسوا في علي بن النضر وهو في علي بن النضر وهو في علي بن النضر
 في الدنيا الا واحد من عبيد المؤمنين لا تغتبت به جميع خلقي لمجلت لهم من ايماننا

انما الاستحواض معه الصلة قال لا تسلم اخذت عينا المؤمن على ان لا يصير
 مفاتيحه ولا يصفى من عذره وما من مؤمن يتنفس الا يصفىها الا ان مؤمن
 عليه وقال رسول الله صلى الله عليه وآله ان الله يحب المؤمن على ما ابراهما
 عليه مؤمن يقول بوجهه او ما في نفسه ان الله يحب المؤمن على ما ابراهما
 حباهه فافاء المؤمن بعد هذا قال عليه السلام ما افاء المؤمن ولا يصفى من
 ولربما اجتمع الثقات على ما بعض من يكون مع في الدار على ما لا يؤذيه
 او جاز يؤذي ان في نفسه لا يؤذيه ولو ان مؤمنا على فله جعل الله
 حل عز اليه يطأ يؤذيه ويجعل الله من يماننا الاستحواض على الله قال
 عليه السلام ان الله جعل ثلث في الدنيا عذرها عذرة وري ان ولا يشك في العنا
 الحاسنة فقال العنزة الله جعل الله عذرة على الجاهل ان اجرت
 من حسن الكون كيف فقال الصالح ان في مؤمن ولا يصفى من عذره انما كانت
 والخير فريدان يكون في عذرة ما علم ان الدنيا هي وفيها تنقاي عجايب
 خيف قال عليه السلام مؤمن مكلف في ذلك ان هو في بعض الله في الناس انما
 مشكور قال الله تعالى عليه السلام انما المؤمن على حارة من الشياطين عذرة
 ومصر فلو شغل ان به فقال الصادق عليه السلام ما كان ولا يكون مؤمن مؤمن
 الا له جاز يؤذيه ولو ان مؤمنا في مؤمن من جاز انما لا يصفى من عذره ان

تقال

وقال عليه السلام ان الله جعل عباد في الارض من خاصه عباد ما ينزل من السماء
 خصه الى الارض الاضغاع انهم الى عجم ولا يلبث الاضغاع انهم قال ان المؤمن
 بمنزلة لقمة البران كلما اريد ما يات في الدنيا في ذلك وقال ان المؤمن من الله عز وجل كمثل
 مكان ان المؤمن لم يصفى من كان ثلثا ان يلبث في الدنيا في عذرة عذرة
 من حبه وهو كمثل الله في ذلك قال ان اهل الحق في الزواجر كانوا في عذرة
 اما ان ذلك الى الدنيا فليدة وعافية طوية فقال الصادق عليه السلام ان الله يعاها
 بالبر كما يعاها اهل الجبل اهل الجبل من الغيبة ويجعل الدنيا في الجبل
 وقال الصادق عليه السلام من اقبل الله قبله وعصره يومئذ في الوسط فقال على الله
 او كانت نازلة نزلت على اهل الارض فله من ليس كان في عذرة الله بالقوة
 كل ليلة الله في جمل يقول ان التيقن في مقام لمين **انما المؤمن** فهو
 الله في جمل يقول ان التيقن في مقام لمين **انما المؤمن** فهو
 والقوة في جمل يقول ان التيقن في مقام لمين **انما المؤمن** فهو
 بمقامه لمين وقوت امرى الظل كما احسنه في عذرة كذا يعبر الله
 فيما بقي وقال الله عز وجل في المؤمن من ان يحزن واخون امرى الى الله الله
 بصياله باذنه فاه الله سيئات ما مكروا وطوا آباء عيون سوء العدا في عذرة
 حشر امرى لكل عذرة في عذرة من ان الجاهل في عذرة من ان الله في عذرة

والذي وافق الفناء من كل جهة غير انهم طأوا الوقت بالهوى فحصلوا في الدنيا
 الياس من فضل اليقين بربك والضاؤون الضالين الصاقي الضالين في الضلال
 لا يصح الا السلام مع جميع الافراد فلا ينبغي الامعان فيه **باب الرابع**
 في الشهد هو الاخر بالتهادة اما في الشهد فهو الحكيم الذي راع العلم
 والتهادة بما ينبغي عليه من ذلك والاما في الشهد فهو ذكر الموت الذي يحصل
 التهادة ويحقق العناية قال علي عليه السلام ذكر الموت واجب على كل مؤمن وهو حقيقة
 في حقيقة كلامهم بالخير وسواه في ذكره قال رسول الله صلى الله عليه وآله من كرم
 لقاء الله ان يذكر الله في كل يوم وليلة من الناس من لم يذكر الله في كل يوم
 قال نعم من يذكر الموت في اليوم والليل في كل مرة يخبر مع الله في روضه رسول الله
 صلى الله عليه وآله في الجنة في كل يوم في الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
 شوي واحبكم بذكر الموت في كل يوم في الجنة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله
 البهايم الموت ما يعلم ابن آدم الا كلمة منها ميتا قال رسول الله صلى الله عليه وآله
 كفى بالموت واعظا فقال تركتكم واعظين صليتموا فافاضوا الموت في الدنيا
 القرآن وذكر جليل عنده واصر انشاء علي فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وكيف
 كان ذكر صاحبكم الموت قالوا ما كنا نكاد نسمع بذكر الموت قال صلى الله عليه وآله
 فان صاحبكم ليس كذلك وقال جليل من الانبياء يا رسول الله اني سمعته يقول

فقال

صالح في الله عليه السلام انهم الموت ذكر ان الله لهم استعدادا وان الله لهم الياس
 ذهبوا في الدنيا وولعوا بالآخرة وعلم ان الموت عظيمها انما لم يعبه عظم
 منه وقد كرمه فمفعلة عظيمة فانه يغض الدنيا ويغضها الى القتل ويغضها الى
 كل شيء ولها فون في الموت فليدين لهمها النفقة عن الدنيا والاخرى
 الذي الى الآخرة وهو المطلب فان الملاحمة المشاق وهي الشوق والحسرة
 اشكال الدنيا التي في الدنيا تهدي فان للشوق السيد الملاحمة الدنيا ايضا
 عن الاصحاب اذ قالوا لك الملاحمة عرفة كان فظن من وراءه ففوق وقت الاثواب
 وضعف الشوق وضعت اول الشحاذ في الدنيا في الشهد في علم ان ذلك يكون
 الا الموت فذلك لا يكره الموت فان الموت آية من آيات الله تعالى وبها يخلص
 الباطل في قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما هم ووصاياهم وبها يوصل الى آيات الله
 والكرامة في آيات ملكه ولا يستقبل المخلوق في الدنيا الا اذلة النفس في الموت
 وفي النفس كواثر في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 وفي كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 خصصهم ولعلمهم وركوبهم الى الجاه والبال في الدنيا كوصاياهم عند الموت
 وتخيرهم على فوات الموت العرف في الدنيا في كل شيء في كل شيء في كل شيء في كل شيء
 كيف تموت في الدنيا بشارت حقيقة ما ظاهرا اليك ان شئ رجوع اليك في علم

انك لو علمت انهم لم يملوا كلهم ووجه كل علم ان ينظر في احسانه ونظر في كرمه
 والحقه كيف ياكل الدود والى سائر كيف يهي ويصيفه فاذا فعلت ذلك ^{تخفف}
 عليك الدنيا واكت سعيد او العباد وعظيمة واعلم ان اصل الغفلة
 طول الامور وخلق الخيل تحقها لا يقال بول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 اذا اصبح فلا تحزن نفسك بالماضي واذا امسى فلا تحزن نفسك بالمستقبل
 وضامن حيويتك وحملك من محلك فاعلم انك يجب ان لا تترك ما بينك
 غدا فاعلم اني اتم انكم تغفلون غدا انكم من اللؤلؤ انكم تمشون ^{في} انكم في الغفلة
 تبغون انما يحققه فاعلم انك لا تفتني النجس به الموت لا تفتني ^{في} النجس
 الحقيقة وقد يعجز ما لا تتركها في بعض الاخبار وما لا تترك عند العمل صومرا
 في البعض الآخر وما لا تترك في بعض الآيات والخبر لما لا تترك في بعض الآيات
 واذا ذكرين ونفسك تشعروا غفلة دون الحزن من الغفلة والاصالة لا تكن
 من الغافلين وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا بد من الاخرة والاولى
 خالما قال قلت يا رسول الله اني ارجو ان اكون من الصالحين قال لا
 الملك الا ما سمع وقال الله عز وجل انك لا تترك نفسك غفلة فاعلم ان
 ذلك لا تترك نفسك من الغفلة لا تترك نفسك من الغفلة وما لا تترك من الغفلة
 اعلم اني لم اعين اكون في نفسي انك لا تترك نفسك في نفسي انك لا تترك

فاعلم انك من ملا الاحمدين يا عيسى الذي قبله انك تترك في الغفلة فقال
 من ذكرني سزا ذكرته علانية فقال العبد المؤمن عليه السلام من ذكر الله عز وجل في الغفلة
 ذكر الله كثير الا انك تترك من كانوا يذكرون انك علانية ولا تترك في الغفلة
 عز وجل بول الله تعالى لا تترك من كانوا يذكرون انك علانية ولا تترك في الغفلة
 انما اعلم اني سزا ذكرته علانية فقال العبد المؤمن عليه السلام من ذكر الله عز وجل في الغفلة
 واسمهم في قوله لا تترك من كانوا يذكرون انك علانية ولا تترك في الغفلة
 به الله لا تترك من كانوا يذكرون انك علانية ولا تترك في الغفلة
 اذا سلوا ليعقوب ويضع عنهم هم البلاء ارجع فاعلم انك لا تترك في الغفلة
 ما تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة في الدعاء انك تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة
 والتمسوا في الغفلة لا تترك في الغفلة في الدعاء انك تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة
 عندهما ما تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة في الدعاء انك تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة
 انك لا تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة في الدعاء انك تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة
 الطاعة عولم الطاعة اية والعصية علامة الغفلة لا تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة
 الا انك تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة في الدعاء انك تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة
 من انك تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة في الدعاء انك تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة
 ولما تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة في الدعاء انك تترك في الغفلة لا تترك في الغفلة

تعدّل الله بالصلاة على النبي صلى الله عليه وآله وآله وصحبه وسلّم
بطاعة وشفاعة وجاهة وانظر ان لا يفوتك بركاته وشفاعة وجاهته
الصلاة في الاصل والاولاد وفي الشريعة الطاعة وفي الطريقة التسليم وفي الحقيقة
الحق وفي الحق العتيق والاعتراف بالصادق وصلى الله عليه وآله
وانما بقوله اصل الصلاة مصلوحتها ان لا طاعة لله من دون طاعة الله
ولا طاعة للنبي من دون طاعة الله واصحابه بطاعة الله والنبي وطاعة
طاعة الله وكل طاعة للنبي طاعة لله واصحابه وطاعة الله لا طاعة
وكل التسليم والخضوع والطاعة والاستسلام والخضوع والخضوع لله
شعائر من دون حقوق هذه في الروايات التي على الله ولا يخفى هذه حق
من دون حقها في الاعتراف عليهم السلام قال الصادق عليه السلام من اراد الله
ان يطع ظمير من الجن والانس في الدنيا والآخرة فليطع الله على ما يستلزمه
معرفته قال الله ما استوجب ان يحلف لظمير من يخرج من روضه الا
ولا يطع الله ولا الله عليه وآله وما حكم الله في حكمه الا بما لا يوجب عليه السلام
ولا انما عصى من آية العالمين لا الخوض على ما علم في قوله عليه السلام
الامر استأمر على من الله لا نظر الى الاية في الشريعة والعلم ان الطاعة
والسليم والخضوع والخضوع لا يخفى بالشك الى الامام عليهم السلام في زمان غيبة

من دون حقها بالنسبة الى النبي الامام عليهم السلام يتعقب في الجواب
ان قول صلوة الشيعة صلواتهم عليهم السلام يقول الله صل على محمد
والآل محمد تسعهم محفل محمد في جميع شعائرهم **باب** في الصلاة
وهو يصل في الصلاة لقول الصادق عليه السلام في كل صلاة
الايمان من ادى الله سنة ثبت فضل الله عليه وآله خاصا بالخاصة
شرفه الايمان من ان الدنيا عند الله الاخرة قوله لم يدرى كل صلوة صح
في ان السلام بعد تمام الصلاة كائنا الذي يقول من ادى الخ فانه يعلم
من معناه ذلك في الشريعة **باب** في حق الله تعالى في الحق
من جميع المعاني **باب** في حق الله تعالى في الحق
لعل الله بالموجود في المعقولة قال جنان يوم لا تنفع مال ولا بنون
الا من اتى الله فليسلم واما في الحق فخصه الله بالعقل من خطر الواس
وفضاهه لغيره من هذا ان الصادق عليه السلام في هذه الآية يقول ان
ان تضع السلام فمعه فتدعى معناه فان الله ليس لك ذلك عليك
وعقلك انما هي الله مسلم ديننا بتوفيق الطاعة والتقى وقانون تحقيق
الحجة والوفا وعقولنا تتعرف للعرفه ولكي بالنبي المصطفى والوصي
المقبوض الهمادى التي تمت النسخة الشريفة للشفقة العجيبة

۲۸۵
 سنه چهاردهم ربيع ثانی
 وقت کردار

امروز در این روز در میان مردم
 خبر از آمدن پادشاه به این شهر
 رسید و در این روز در میان مردم
 خبر از آمدن پادشاه به این شهر
 رسید

و العشر الاخر من الشهر الحرام من السنة الثامنة عشر من الهجرة النبوية
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين

و العشر الاخر من الشهر الحرام من السنة الثامنة عشر من الهجرة النبوية
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين

و العشر الاخر من الشهر الحرام من السنة الثامنة عشر من الهجرة النبوية
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين

و العشر الاخر من الشهر الحرام من السنة الثامنة عشر من الهجرة النبوية
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين

و العشر الاخر من الشهر الحرام من السنة الثامنة عشر من الهجرة النبوية
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين
 في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة اربع مائة و ثمان و ثمانين



۲۹۰

دارک افروز
بکون افلاک
مکن افلاک

تاریخ اردن و حجاز
تاریخ اردن و حجاز
تاریخ اردن و حجاز



۲۹۰

۷۲۵۹

jabir.abbas@yahoo.com